

ВЕРОУЧЕНИЕ ДУХОВНЫХ ХРИСТИАН!

Глава 1.

Происхождение названия "Духовных Христиан".

По возвращении Своём из пустыни, после искушения от диавола, Иисус Христос начал призывать людей следовать за Ним, о чем написано в: Матф. 4 гл. 18 - 22 ст; Марк. 1 гл. 16 - 20 ст; Луки. 5 гл. 4 - 11 ст; Иоан. 1 гл. 37 - 50 ст.

Послепования за Иисусом именовались Его "учениками". /Матф. 5 гл. 1 ст; Луки. 5 гл. 1 ст./

В дальнейшем, Иисус "призвал учеников Своих и избрал из них двенадцать, которых и наименовал Апостолами" /Луки. 6 гл. 13 ст; Матф. 10 гл. 1 - 5 ст.; Марк. 3 гл. 13 - 19 ст./

Из двенадцати избранных Апостолов, один, Иуда Искарот, оказался претателем и покончил жизнь самоубийством, и после смерти Иисуса осталось одиннадцать Апостолов и несколько учеников с "некоторыми женами и Марию, Материю Иисуса, и с братьями Его". /Деян. 1 гл. 14 ст./

"При наступлении Пятидесятницы, все они были единодушно вместе". /Деян. 2 гл. 1 ст./ "и исполнились все Духа Святого" /Деян 2 гл. 4 ст./. При этом соборнии "собрался народ" и Петр, "встав с одиннадцатью, возвысил голос

свое и возгласил им" /Деян. 2 гл. 14 ст./

После проповеди Ап. Петра к собравшемуся народу, "присоединилось в тот день душ около трех тысяч" /Деян. 2 гл. 41 ст./. Присоединявшиеся стали именоваться "верующими" /Деян. 2 гл. 44 ст./, а все общество верующих - Церковью". /Деян. 2 гл. 47 ст./.

После этого, по мере увеличения и распространения Церкви по другим местам и городам, стали члены Церкви именовать себя "уверовавшими", /Деян. 21 гл. 20 ст./ "святými" /Деян. 26 гл. 10 ст./; "освященными" /Деян. 26 гл. 28 ст./. Враги же их называли их "последователями сего учения" /Деян. 22 гл. 4 ст./; "завоевателями общества"; "возбуждителями мятежа"; и "представителями Назорейской ереси" /Дням. 24 гл. 5 ст./.

После того, как, обратившийся Ап. Павел, организовал поместные церкви во многих странах, вместе с Варнавою он пришел в Антиохию, и "первый год собирались они в церкви и учили немалое число людей", и ученики в Антиохии в первый раз стали называться Христианами. /Деян. 11 гл. 26 ст./ по имени истинного образователя Церкви - Иисуса Христа.

По примеру Антиохийской церкви, это название восприняли и в других поместных церквях.

По мере умножения числа Христиан и христианских церквей, в их число стали проникать люди "производящие разделение и соблазны, вопреки учению", /Гимл. 16 гл. 17 ст./

Еще при жизни Апостолов, Ап. Павел предупреждал о них Римскую церковь, о них же писал и Коринфской церкви /1-е Коринф. 1 гл. 10 ст./, в которой они производили "споры" /1-е Кор. 1 гл. 11 ст./, и разделения, давая своим приверженцам, в отличие от других, различные названия, как пишет Ап. Павел в 12 стихе первой главы: "Я разумею то, что у вас говорят: "я Павлов"; "я Аполлосов"; "я Кифин"; а "я Христов". К Галатийским церквам Ап. Павел пишет: "удивляюсь, что вы от призвавшего вас благовествованием Христовым так скоро переходите к иному благовествованию, которое впрочем не иное, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово". /Галат. 1 гл. 7 - 8 ст./. Обращаясь далее к тем, "которые Христовы" /Галат. 5 гл. 24 ст./ Ап. Павел пишет: "Братья! если и впадает человек в какое согрешение, вы духовные исправляйте такового в духе кротости" /Галат. 6 гл. 1 ст./ Так сложилось название "Духовные Христиане". Обычай же давать наименования различным группам Христиан по имени основателей этих групп, например "Лютеране" по имени Лютера, или по укоренившемуся в простонародии прозвищу, например "Пятидесятники", сохранился и до настоящего времени. Так к наименованию "Духовные Христиане" добавляется "Молокане"; или "Молокане Прыгуны"; или "Старо-постоянные Молокане"; или "Евангельские Духовные Христиане"; или Евангельские Христиане - Баттисты";

или "Христиане веры Евангельской" и тому подобное. Всех названий и не перечесть. В некоторых наименованиях религиозных групп совершенно исчезло имя Христа. Так, например, в наименовании "Адвентисты седьмого дня", в переводе означает "пришествие седьмого дня" /адвентус по латински означает пришествие/. Имени Христа, в этом случае не нашлось места.

Это показывает, насколько легкомысленно относятся некоторые люди к наименованию своей веры.

Апостол Иоанн в своем первом послании написал в 3-й главе 1 ст. "Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божиими". Этим Ап. Иоанн показывает, что называющие себя детьми Божиими должны в действительности, в своей жизни быть ими и осуществлять ту любовь, которую дал нам Отец.

Если кто именует себя Христианином, то он должен и быть "последователем сего учения" т.е. жить по учению Христа и исполнять Его заповедь: "да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга" /Иоан. 13 гл. 34 ст./.

Кто говорит "я Христианин", "я познал Его, но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нем истины, а кто соблюдает слово Его, в том истинно любовь Божия совершилась; из сего узнаем, что мы в Нем. Кто говорит, что пребывает в Нем, тот должен поступать так, как Он поступал". /1-е Иоан. 2 гл. 4-6 ст./

Кто говорит, что он Духовный Христианин, тот свидетельствует, что он "во Христе Иисусе ЖИВЕТ не по плоти, но по ДУХУ" /Рим. 8 гл. 1 ст./, т.е. что он приняв в свое сердце Духа Святого и теперь, как сказано, "не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его" /Рим. 8 гл. 9 ст./, потому что Дух Христов не может быть бездейственным. Он проявляет Себя в человеке плодами духа, которые суть: "любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание" /Галат. 5 гл. 22-23 ст./, и потому "если мы живем духом, то по духу и поступать должны" /Галат. 5 гл. 25 ст./.

Кто же не поступает так, а видит свою духовность только в том, что понимает все Писание иносказательно, "духовно", тот не только не духовный, но и не Христианин, ибо не "последует сему учению". Гонитель Савл узнавал учеников Христа, и даже до смерти гнал ПОСЛЕДОВАТЕЛЕЙ СЕГО УЧЕНИЯ" /деян. 22 гл. 4 ст./ не их поступкам и жизни, а не потому, что они истолковывали учение Христа "духовно".

Итак, чтобы иметь право именоваться Духовными Христианами, необходимо, прежде всего, "БЫТЬ последователями сего учения", жить и поступать по духу. А это возможно для человека только при условии подчинения человека Христу "ибо без Меня не можете делать ничего". /Иоан. 15 гл. 5 ст./. Потому Христос и ныне призывает: "если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя и возьми крест свой и следуй"

век, подобно ветви на лозе, будет от Христа получать питание и силу для того, чтобы расти и приносить плоды духа, и с таким правом будет именоваться Духовным Христианином".

Да благословит Господь каждого верующего в Него, не только называться, но и быть дитем Божиим, быть Духовным Христианином.

ГЛАВА 2.

О ДУХОВНОМ ПОНИМАНИИ ПИСАНИИ.

Чтобы "пребывать в Нем" и "поступать так, как Он поступал" /1-е Иоан. 2 гл. 6 ст./ необходимо уразуметь "Послания и Первосвященника исповедания нашего, Иисуса Христа". /Евр. 3 гл. 1 ст./. Поскольку, как яствует из этих слов, исповедание Духовных Христиан исходит от Самого Иисуса Христа, Его слова и учение необходимо понимать так, как Он повелевал, говоря: "Дух животворит, плоть не пользует ни мало; слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь". /Иоан. 6 гл. 63 ст./. Это Иисус Христос сказал в заключение беседы с Иудеями, в начале которой Он сказал: "Я есмь хлеб жизни. Отцы ваши ели манну в пустыне и умерли." /Иоан. 6 гл. 48-49 ст./ и в конце: "Ядуший Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день; ибо Плоть Моя истинно есть пища, и кровь Моя истинно есть питье". /Иоан. 6 гл.

54 - 55 ст./ Ученики, слыша это не понимали и говорили: "какие странные слова! кто может это 'слушать'?" /Иоан. 6 гл. 60 ст./ В ответ на это Иисус Христос разъясняет им, что Его слова нужно понимать не в прямом смысле, но "плоть не пользуется нисколько", а в переносном "духовном". Однако, это "духовное" понимание относится только к словам о Плоти и Крови Его, слова же о манне, которую ели отцы и умерли имеют прямой смысл. Таким образом, читая Писания, по словам Ап. Павла, необходимо "соображая духовное с духовным" /1-е Коринф. 2 гл. 13 ст./, а касаясь плоти, /манин/ с плотским /смертью/. "Душевный /плотской/ человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сему нисколько судить духовно". /1-е Коринф. 2 гл. 14 ст./. Потому ученики и говорили "какие странные слова".

Манна, хотя и являлась прообразом Христа, однако нельзя приравнять манну Христу. Она лишь прообраз, и те которые ели ее, умерли, а Христос, в противоположность этому, сказал: "Я - хлеб живой, спешный с небес: ядущий хлеб сей будет жить вовек". /Иоан. 6 гл. 51 ст./

Библия содержит в себе исторические повествования, в которых описывается происхождение и история Израильского и других народов. Достоверность этих исторических повествований подтверждается археологическими находками и другими историческими документами.

например: в Библии упоминается город Ур халлейский, в котором жил Авраам и в котором: "умер Аран при Фаре, отце своем, в земле рождения своего, в Уре Халлейском"./Бытие. 11 гл. 27 ст./. В настоящее время остатки этого города ищут, и там ведутся раскопки. Ведутся раскопки и в городах Вавилоне, Ниневии и других. Остатки городов Солома и Гоморры обнаружены на дне Мертвого моря.

Вследствии своей исторической достоверности Библия является и признается ценнейшим источником истории древнего востока. Но не в этом главная ценность Библии. Главная ценность заключается в том, что все исторические события Библия связывает с моральным состоянием людей и отношением их к воле и повелениям Божиим. Так события происшедшие с городами Солом и Гоморра, описываемые в Библии, показывают, что наказание Божие людям не покоряющимся Его воле и не слушающим Его голоса, не миф, не угроза, а действительность, постигшая таких людей. И в тоже время, Бог благословляет и милует праведников, как в случае с царем Езекией, которого Бог исцелил и избавил его от руки царя Ассирийского. Все это, Библия описывает не напрасно, но "это были образы для нас, чтобы мы не были похотливы на злое, как они были похотливы"./1-е Коринф. 10 гл. 6 ст./ "Все это происходило с вами, как образы; а описано в наставление нам, достигшим последних веков"./1-е Коринф. 10 гл. 11 ст./

"Плотские" люди, читая о неблаговоинных поступках людей, которые описываются в Библии, отвращаются от нее, принимая это, как рекламу таких поступков. Ап. Павел разъясняет, как надо понимать это. Если, пишет он в 10-й главе первого послания к Коринфянам, те люди были идолопоклонниками, блудодействовали, искушали Христа, роптали на Бога, /1-е Кор. 10 гл. 7 - 10 ст./, то все это "описано в наставление нам", чтобы мы не были похотливы на злое, как они были похотливы" и за то понесли наказание Божие. Таким образом, Библия является Писанием, которое все "богодуховенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек ко всякому доброму делу приготовлен". /2-е Тим. 3 гл. 16 - 17 ст./ В последнем и заключается "духовное" понимание Писания.

Иногда, увлекаясь "духовным", иносказательным толкованием Писания, некоторые спорили о "духовном" значении "Соломоновых огурцов". /3-я Царств. 6 гл. 18 ст./, хотя Библия и в этом, казалось бы сугубо материальном, плотском случае, дает нам "наставление". В книге числа, в 11-й главе читаем: "народ стал роптать вслух Господа" /1-й стих/;.. "и сыны Израилевы сидели и плакали и говорили: кто накормит нас мясом? Мы помним рыбу, которую в Египте мы ели даром, огурцы и дыни, и лук, и репчатый лук и чеснок". /4 - 5 ст./. Двумя этими местами, Библия наставляет

и научает нас, что одни и те же вещи могут, в зависимости от морального состояния человека, служить для украшения нашего храма. "Ибо вы храм Бога Живого" /2-е Коринф. 6 гл. 16 ст./, быть полезным продуктом питания, и быть предметом похоти и причиной ропота и потому предупреждает, чтобы мы не поступали подобным образом, ибо "гнев Господень возгорелся на народ, и поразили Господь народ весьма великою язвою". /Числ. 6 гл. 33 ст./. Сами же "подобия огурцов", как впрочем и цветы, и яблоки, /Исх. 25 гл. 31 ст./ и другое, являлись лишь украшением храма и утвари его, и ничем иным. Попытки "все" объяснять духовно, приводят, иногда, к нелепостям. Например: Ап. Павел пишет Коринфянам, предупреждая их: "относительно девства я не имею повеления Господня, а даю совет". /1-е Коринф. 7 гл. 25 ст./ и далее: "посему выдающий замуж свою девицу поступает хорошо". Это, говорят толкующие все духовно, Церковь выдает за Христа. А далее читаем: "а не выдающий поступает лучше". Вот и выходит абсурд.

Итак, когда мы читаем Писание, то должны читать "соображая духовное с духовным". /1-е Коринф. 2 гл. 13 ст./, а материальное, плотское с плотским.

Особое место занимают в Библии, а следовательно и требующие особого подхода к пониманию, являются книги пророков. При их чтении необходимо помнить два условия: 1/. Слова Иисуса Христа: "Ибо ВСЕ ПРОРОКИ И ЗАКОН ПРОРЕКЛИ ДО ИОАННА" /Матф. 11 гл. 13 ст./

2/. Слова Ап. Петра: "Зная прежде всего то, что НИКАКОГО ПРОРОЧЕСТВА В ПИСАНИИ НЕЛЬЗЯ РАЗРЕШИТЬ САМОМУ СОБОЮ, ИБО НИКОГДА ПРОРОЧЕСТВО НЕ БЫЛО ПРОИЗНОСИМО ПО ВОЛЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОМ, НО ИЗРЕКАЛИ ЕГО СВЯТЫЕ БОЖИИ ЧЕЛОВЕКИ, БУДУЧИ ДВИЖИМЫ ДУХОМ СВЯТЫМ". /2-е Петра. 1 гл. 20-21 ст./.

Ап. Петр, словами: "никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою"/ ставит, как бы, ограничение к толкованию пророчеств, которое возможно ТОЛЬКО при воздействии Духа Святого.

Однако, Иисус Христос открыл нам возможность к пониманию и изъяснению пророчеств, сказав, что они "прорекли до Иоанна". Следовательно исполнение их мы должны, прежде всего, искать в истории народа Израильского и Иудейского, в событиях, имевших место "до Иоанна".

Кроме этого, Иисус Христос сказал: "Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную; А ОНИ СВИДЕТЕЛЬСТВУЮТ О МНЕ". /Иоан. 5 гл. 39 ст./ "И сказал им: вот то, о чем Я вам говорил, еще быв с вами, что надлежит исполниться ВСЕМУ, НАПИ-

САННОМУ О МНЕ В ЗАКОНЕ МОИСЕЕВОМ И В ПРОРОКАХ И ПСАЛМАХ". /Луки. 24 гл. 44 ст./.

Теперь, когда мы имеем свидетельства Евангелистов о событиях, происшедших при рождении, жизни, смерти, воскресении и вознесении Иисуса Христа, мы можем, с достоверностью, сопоставлять эти события с пророчествами, которые некогда предсказывали их. Тем более, что на исполнение многих пророчеств, указывают сами Евангелисты. Например: Ев. от Матфея-2 гл. 15 ст. - книга пророка Осии 11 гл. 1 ст./, или Ев. Марка 1 гл. 2 ст. - Книга пророка Малахии 3 гл. 1 ст. и другие. Таких пророчеств, предсказывавших первое пришествие Иисуса Христа, в Старом Завете большинство.

Меньшая часть пророчеств предсказывала события, которые должны были произойти с народом Израильским или Иудейским, как наказание за их отступничество от Бога, например пророчество Иеремии о предстоящем плене Вавилонском /Иерем. 25 гл. 8 - 12 ст./ . Исполнение этого пророчества мы можем видеть из истории народа Израильского и Иудейского, и об его исполнении засвидетельствовано в 1-й книге Ездры 1 гл. 1 ст. и в книге пророка Даниила 9 гл. 2 ст.

В некоторых таких пророчествах, самому пророку, дается Богом пояснение, к кому относится это пророчество. Например пророчество о скором окончании плена Вавилонского и возрождении Иудей и Израиля в 37 главе книги пророка Иезекииля с 1-го по 19 ст., где

пророку, в видении, показывавятся кости сухие, которые должны были очить, и дается пояснение: "кости сии - весь дом Израилев" /Иезек. 37 гл. 11 ст./. Относить такие пророчества к более позднему времени, после рождения Иисуса Христа, а тем более, ко времени ближнему ко второму пришествию, было бы неправильным.

Из ветхозаветных пророчеств, относящихся ко времени второго пришествия, можно указать лишь отдельные единицы, как например, пророчество в книге Даниила 12 гл. 2 ст. или 3-я книга пророка Ездры 7-я Гл. 35 ст.

В настоящее время, организации Протестантских конфессий, издающих Библии, включают в нее только, так называемые, "канонические" книги. Таким образом, из состава Библии исключаются одиннадцать книг "не канонических", а именно: вторая книга Ездры, книга Товита, книга Иудиф, книга Премудрости Соломона, книга Премудрости Иисуса сына Сирахова, Послание Иеремии, книга пророка Варуха, первая, вторая и третья книги Маккавейских и третья книга Ездры. В этих книгах, особенно в книгах Маккавейских, описывавших события в народе Израильском, во время непосредственно примыкающем к рождению Иисуса Христа, имеются сведения о событиях, являющихся исполнением прежде возвещенных пророчеств. Например, исполнение пророчества Даниила 8 гл. 14 ст. при Антиохе-Епифане, что описывается в 1-й книге Маккавейской главы 1; 3, и во второй книге Маккавейской в 9-й главе.

В Библии, и не читая этих книг, некоторые толкователи относят исполнение указанного пророчества на время, близкое ко второму пришествию Христа, выдвигая при этом, ничем не обоснованный "принцип" принимать в пророчествах день за год. Руководствуясь таким "принципом", Адвентисты седьмого дня предсказывали второе пришествие Христа на 1844 год и, конечно, ошиблись.

Наконец, в Новом Завете мы имеем пророчества, предсказывающие события, которые должны произойти в период после вознесения Иисуса Христа и до кончины века. Исполнение некоторых из этих пророчеств, исполнившихся до наступления наших дней, мы можем видеть из истории народов, по тем событиям, которые произошли в новом летоисчислении, то-есть при исчислении от рождения Христова. Одним из первых таких пророчеств, является пророчество, сказанное Самым Иисусом Христом, о разрушении Иерусалима и рассеянии народа Израильского между всеми народами мира./Матф. 24 глава./

Подобно тому, как ранее говорилось о со-
 ображении духовного с духовным, а плотского с плотским, так и при чтении этой главы, необходимо различать то, что относится к разрушению Иерусалима, и уже осуществилось, от того, что должно еще, когда-то осуществиться, и о чем спрашивали Иисуса Его ученики: "когда это будет и какой признак Твоего пришествия и кончины века"./Матф. 24 гл. 3 ст./. На вопрос о признаках пришествия, Иисус Христос дал ответ, дополнением к которому являются проро-

чества Апостолов: Иуды /1 гл. 18 - 19 ст./ Петра /2-е Петра. /2-е Петр. 2 гл. 1 - 3 ст./ 3 гл. 3 - 4 ст./, и Павла /2-е Тимор. 3 гл. 1 - 5 ст./1-е Тимор. 4 гл. 1 - 3 ст./. А на вопрос: "когда это будет?" Христос ответил: "О мне же том и часе никто не знает ни Ангелы небесные, а только Отец Мой один"./Матф. 24 гл. 36 ст./ Таким образом, всякие попытки предсказать дни и часы исполнения новозаветных пророчеств, являются напрасными и ошибочными. Исполнение же, указанных Иисусом Христом и Апостолами, признаков Его пришествия и кончины века, мы можем наблюдать в наше время.

ГЛАВА 3.

О ВТОРОМ ПРИШЕСТВИИ.

Вопрос о втором пришествии Иисуса Христа является предметом жарких споров между разными группами Молокан. Естественно, что при споре, каждая приволит из Писания те места, которые подтверждают его убеждения, и забывает, или не слушает те места, которые подтверждают убеждения противной стороны, и потому каждая оказывается отчасти правым, и отчасти неправым, потому что объяснить эти места Писания, не искажая их, не возможно, при одностороннем понимании вопроса. Ибо вопрос этот имеет двустороннее решение.

Одна сторона - пришествие Христа в сердце человека. Об этом Иисус Христос говорит: "Кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцом

Мои; и Я возлюблю его, и ПРИДЕСЬ ему САМ".

/Иоан. 14 гл. 21 ст./, и еще: "кто любит Меня, тот соблюдает слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и мы ПРИДЕМ К НЕМУ и обитель у него сотворим". /Иоан. 14 гл. 23 ст./.

Слова: придем к нему, свидетельствуют об индивидуальном характере этого пришествия. Христос приходит в сердце к каждому отдельному человеку при определенных условиях.

Через Евангелиста, пророка и Апостола Иоанна, Христос говорит: "се, стою у двери и стучу: если КТО УСЛИШИТ ГОЛОС МОЙ И ОТВОРИТ ДВЕРЬ, войду к нему и буду вечером с ним, и он со Мною". /Откр. 3 гл. 20 ст./.

Итак, КТО УСЛИШИТ. Слышание, являясь индивидуальным свойством каждого человека, не исключает, однако, одновременного слышания несколькими, и даже, множеством людей, как это было в день Пятидесятницы, когда три тысячи человек, услышав проповедь Петра, и открыли двери своих сердец. Об этом Иисус Христос сказал так: "Истинно, истинно говорю вам: наступает время, и НАСТАЛО УЖЕ, когда мертвые услышат глас Сына Божия и УСЛИШАВШИ ОЖИВУТ. Это время НАСТАЛО УЖЕ тогда, когда Иисус Христос еще проповедовал на нашей земле. Его голос слышали оживлять "мертвых по преступлениям и грехам" /Ефес. 2 гл. 1 ст./, учеников Его, а затем, по их проповеди, и тысячи, /Деян. 2 гл 41 ст. 4 гл. 4 ст./, а потом и "великое множество людей, которого никто не мог перечесть, из

всех племен и колен и народов и языков".
/Откр. 7 гл. 9 ст./.

При всем этом, Христос приходит в сердце каждого отдельного человека, не вызывая никаких глобальных потрясений, а тем более, потрясений вселенной.

О том, что Христос пришел и вселился в сердце человека можно узнать "по плодам их" /Матф. 7 гл. 16 ст./; и "по тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою", /Иоан. 13 гл. 35 ст./. Таким образом индивидуальное пришествие Христа в сердце отдельного человека, сопровождается индивидуальными изменениями жизни и характера этого человека.

Другая сторона – пришествие Иисуса Христа "таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо". /Деян. 1 гл. 11 ст./. В каком образе восходил Иисус Христос на небо? Он восходил туда в воскресшем, нетленном, славном человеческом теле, которое рассматривали и осязали ученики Его. /Луки. 24 гл. 39 ст; Филип. 3 гл. 21 ст; 1-е Кор. 15 гл. 52 – 54 ст./.

Если при "духовном" пришествии "верою вселиться Христу в сердца ваши" "Духом Его во внутреннем человеке", /Ефес. 3 гл. 16 – 17 ст./, то теперь Писание говорит нам о том, что Он придет таким же, каким вознесся и пребывает с Отцом, как наш ходатай и посредник "между Богом и человеками, ЧЕЛОВЕК Христос Иисус". /1-е Тимот. 2 гл. 5 ст./

Если при "духовном" пришествии никаких всемирных потрясений не происходит и не происходило, то пришествию Иисуса Христа во плоти, будут предшествовать и сопровождать ряд мировых событий, предсказанных Иисусом Христом и Апостолами, а именно:

1. "Многие придут под именем Моим" /Матф. 24 гл. 5 ст; Марк. 13 гл. 5 ст./ "Ибо восстанут лжехристи" /Матф. 24 гл. 24 ст./.

Необходимо отметить, что о появлении лжехристов, по крайней мере в Апостольские времена, ничего не сказано, в Писании, хотя "духовно" в сердце, Христос, уже тогда пришел ко множеству людей. За то, в наше время, мы имеем достаточно сведений о таких. Это и лжехристи у, так называемых, Хлыстов, и, новоявленные, Виссарион, и женщина Мария лэви Христос и другие.

Из этих фактов следует, что появление лжехристов не признак "духовного" пришествия, а признак приближения времени второго пришествия Иисуса Христа во плоти.

2. "Многие лжепророки восстанут и прельстят многих" /Матф. 24 гл. 11 ст./; "Ибо восстанут лжехристи и лжепророки, и дадут знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных". /Марк. 13 гл. 22 ст./

Лжепророки были в древности при Ветхом Завете и "пророчествовали ложь" /Иерем. 5 гл. 31 ст./. Господь говорил о лжепророках: "Если бы они стояли в Моем совете, то

объявляли бы народу Мою слова Мои и отводили бы их от злого пути их и от злых дел их". /Иерем. 23 гл. 22 ст./. Но лжепророки народа Израильского "вводят народ Мой в заблуждение своими обманами и обольщением, тогда-как Я не посылал их и не повелевал им". /Иерем. 23 гл. 32 ст./.

В Новом Завете характер лжепророков не изменился. Поскольку они даются не Духом Божиим, а совершенно другим духом, то во все времена, они будут обманывать и обольщать людей.

В Новом Завете, лжепророки появились во время, близкое к вознесению Иисуса Христа. Так, в Деяниях Апостолов читаем: "Прошедши весь остров до Пафа, нашли они некоторого волхва **ЛЖЕПРОРОКА**, Иудейнина, именем Варнисуса, который находился с проконсулом Сергием Павлом, мужем разумным. Сей, призвав Варнаву и Савла, повелевал услышать слово Божие. А Елима волхв /ибо то значит имя его/ противился им, старался отбратить проконсула от веры. Но Савл, он же и Павел, исполнившись Духа Святого и устремив на него взор, сказал: о, исполненный всякого коварства и всякого злодейства, сын дьявола, враг всякой правды! **ПЕРЕСТАНЕШЬ ЛИ ТЫ СОВРАЩАТЬ С ПРЯМЫХ ПУТЕЙ ГОСПОДНИХ?** И ныне вот, рука Господня на тебя; ты будешь слеп и не увидишь солнца во времени. И вдруг упал на него мрак и тьма, и он, обращаясь туда и сюда, искал волхвотого". /Деян. 13 гл. 6 - 11 ст./

О покаянии среди Христиан лжепророков

предупреждал Иисус Христос, говоря: "Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные" /Матф. 7 гл. 15 ст./. О них же предупреждал и Ап. Иоанн, который написал в первом своем послании: "Возлюбленные! не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире". /1-е Иоан. 4 гл. 1 ст./.

Не мало лжепророков и в наше время, которые, почти каждый год, назначают дни пришествия Господня и кончины века, и не смущаются тем, что пророчества их не сбываются. Несмотря на это, многие обольщаются и верят этим лжепророкам; их писания считают и называют "словом пророческим". Например, некая Елена Уайт, жительница Америки, почитаемая за пророчицу у Адвентистов седьмого дня, написала: "Завет, который Бог заключил со Своим народом на Синае, должен быть нашим прибежищем и нашей защитой... Этот завет и сегодня не потерял своей силы, какую он имел тогда, когда Господь заключил его с древним Израилем". /Цитата приведена из книги "Великие главы Библии" стр. 32./. Стоит сравнить это "слово пророческое" с словами Ап. Павла к Галатам: "Это два завета: один от горы Синайской, РОДЛЮЩИЙ В РАБСТВО, который есть Агарь, ибо Агарь означает гору Синай в Аравии и соответствует нынешнему Иерусалиму, потому что он с детьми своими В РАБСТВЕ; а нынешний Иерусалим свободен: он — мать всем

нам". /Галат. 4 гл. 24 - 26 ст./, чтобы понять, стремление "пророчины" совратить с "прямых путей Господних", с пути свободы Нового Завета, на путь рабства Ветхого Завета всех, кто прельстится ее писаниями.

По словам Иисуса Христа, появление лжепророков является признаком скорого второго Его пришествия во плоти на землю, но учения лжепророков препятствуют пришествию Его духом в сердца людей, так как обольщают их и вводят в заблуждение.

3. "Так же услышите о войнах и о военных слухах"... "ибо восстанет народ на народ, и царство на царство". /Матф. 24 гл. 6 - 7 ст./

По сути, войны существовали со времени создания человека на земле. Первой войной было убийство Авеля Каином. Однако, в древние времена, войны были настолько локальны, а способы распространения "военных слухов" настолько несовершенны, что люди, часто не знали, или не слыхали о войнах, происходивших не непосредственно на границах страны их проживания.

В наши дни, войны достигли мировых масштабов; уже было две мировых войны. Вместе с тем, совершенство методов информации позволяет, в мировом масштабе, иметь "военные слухи", даже о самых малых межплеменных конфликтах и сражениях.

Масштаб войн возрос с изобретением атомного оружия настолько, что грозит уничтожением всего живого на земле, да и самой земли. Все это говорит о том, что войны не могли и не могут быть признаками пришествия

"духовного" в сердце человека, или даже, в серица группы людей, какой бы большой она не была. И само Писание свидетельствует об этом. Обращению ко Христу и Его пришествию в серица трех тысяч человек /Деян. 2 гл. 41 ст./ и пяти тысяч человек /Деян. 4 гл. 4 ст./ не прешествовали и не сопутствовали какие либо войны.

Таким образом, современные масштабы войн и военных слухов, могут быть только признаками ВТОРОГО ПРИШЕСТВИЯ ИИСУСА ХРИСТА ВО ПЛОТИ НА ЗЕМЛЮ И КОНЧИНЫ ВЕКА.

4. "И будут глады, мори и землетрясения". /Матф. 24 гл. 7 ст./.

Об этих признаках можно сказать тоже самое, что и о войнах. В Писании мы не имеем даже намеков на то, что при массовом обращении людей ко Христу, как было указано выше, происходили или прешествовали этому глады или мори, или, тем более, землетрясения. Следовательно, и эти явления, указаны Иисусом Христом, как признаки Его второго пришествия во плоти на землю.

5. "Тогда бунут предавать вас на мучении и убивать вас; и вы будете ненавидими всеми народами за имя Мое; и тогда соблазнят-ся многие; и друг друга будут предавать, и возненавидят друг друга;" "...и, по причине умножения беззакония, во многих охладает любовь". /Матф. 24 гл. 9-10 и 12 ст./.

Эти признаки характеризуют общее моральное состояние общества людей на земле, которое дополняется Апостолами:

Апостол Петр писал: "У вас будут лже-учители, которые зведут пагубные ереси и, отвещаясь искупившего их Господа, навлекут сами на себя скорую погибель. И многие последуют их разврату, и чрез них путь истины будет в поношении. И из любостязания будут уловлять вас льстивыми словами"; /2-е Петра. 2 гл. 1 - 3 ст./; и далее продолжает: "тех, которые идут волею скверных похотей плоти, презирают начальства, дерзки, своевольны, и не боятся злословить высших,....Они, как бессловесные животные, вопиющие природою, рожденные на уловление и истребление, злословя то, чего не понимают, в растлении своем истребятся, они получают возмездие за беззаконие, ибо они полагают удовольствие во вседневной роскоши; срамники и осквернители, они наслаждаются обманами своими, першествуя с вами; глаза у них исполнены любостязания и непрестанного греха; они презирают неутвержденные души; сердце их приучено к любостязанию: это - сыны проклятия; оставивши прямой путь, они заблудились",...."это - безводные источники, облака и мглы, гонимые бурей: им приготовлен мрак вечной тьмы. Ибо, произнося надутое пустословие, они уловляют в плотские похоти и разврат тех, которые едва отстали от находящихся в заблуждении. Обещают им свободу

Иисус Христос и Апостолы, в приведенных выше словах Писания.

бупучи сами рабы тления, ибо кто кем победит, тот тому и раб. Ибо, если, избегши скверн мира чрез познание Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого. Лучше бы им не познать пути правды, нежели познавши возвратиться назад от преданной им святой заповеди". /2-е Петра. 2 гл. 10-15, 17-21 ст./

Апостол Иуда написал: "В последнее время появятся ругатели, поступающие по своим нечестивым похотям". /Иуды. 18 ст./

И Апостол Павел писал Тимофею: "Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям басовским, чрез лицемерие бесловесников, сожженных в совести своей". /1-е Тимоф. 4 гл. 1 - 2 ст./. И еще: "Знай же, что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны, непримирительны, клеветники, невоздержны, жестоки, не любящие добра, предатели, наглы, напыщенны, более сластолюбивы, нежели Боголюбивы, имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся". /2-е Тимоф. 3 гл. 1 - 5 ст./

Исследуя Писания можно установить такую

закономерность: После грехопадения Адама, Бог "предал их в похотях сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела"; они заменили истину Божию ложью и поклонялись и служили твари вместо Творца". /Римл. 1 гл. 24 – 25 ст./. Таким образом зло процветало и расло в людях, до определенного Богом времени. Затем Бог, избрав Себе один народ, дал ему закон, "детоводителя" /Галат. 3 гл. 24 ст./, который своим воздействием на народ Божий, а чрез него и на окружающих его язычников, стал постепенно повышать моральное состояние общества людей. И "когда пришла полнота времени" /Галат. 4 гл. 4 ст./, когда люди стали способными принять Христа и ожидали Его явления, не только народ Израильский, но и язычники. Так во дни Иисуса Христа, "из пришедших на поклонение в праздник были некоторые Еллины; они подошли к Филиппу, который был из Вифсаиды Галилейской, и просили его, говоря: господин: нам хочется видеть Иисуса". /Иоан. 12 гл. 20–21 ст./. Узнав об этом Иисус сказал: "пришел час прославиться Сыну Человеческому". /Иоан. 12 гл. 23 ст./, т.е. настала "полнота времени".

После дня Пятидесятницы в мире наблюдался подъем нравственного состояния под влиянием распространения Христианства. Однако, после того, как Христианство, при Константине, стало государственной религией, начался обратный процесс, о котором предупреждали Иисус Христос и Апостолы, в приведенных выше словах Писания.

Этот процесс ухудшения морального состояния людей, начавшийся задолго до второго пришествия Иисуса Христа, и являющийся признаком его, будет продолжаться вплоть до исполнения обетования о втором пришествии Иисуса Христа и наступления конца мира. До последнего момента люди "хулили Бога Небесного от страданий своих и язв своих; и не раскаялись в делах своих". /Откр. 16 гл. 11 ст./.

6. "И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство во всем народам; и тогда придет конец".

/Матф. 24 гл. 15 ст./ "Солнце померкнет, и луна не даст света своего, и звезды спадут с неба, и силы небесные поколеблются".

/Матф. 24 гл. 29 ст./ "Придет же день Господень, как тать ночью, и тогда небеса с шумом прейдут, стихии же, разгоревшись, разрушатся, земля и все дела на ней сгорят....воспламененные небеса разрушатся и разгоревшиеся стихии растают". /2-е Петр, 3 гл. 10 и 12 ст./.

Если предшествующие пять признаков второго пришествия Иисуса Христа, ни коим образом, нельзя связать с "духовным" пришествием Его в сердце человека, то последнее: "И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам", непосредственно связано с этим "духовным" пришествием. Ибо, кто услышит эту проповедь Евангелия и поверит Ему, к тому и придет Христос в сердце, о чем так

же Он давал обетования: "не оставляю вас сиротами; приду к вам"./Иоан. 14 гл. 18 ст./.

"Кто имеет заповени Мои и соблюдает их, тот любит Меня; а кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцем Моим, и Я возлюблю его и явлюсь ему Сам"./Иоан. 14 гл. 21 ст./.

"кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы Придем к нему и обитать у него сотворим"./Иоан. 14 гл. 23 ст./.

Последние слова, с предельной ясностью говорят о том, что "духовное" пришествие осуществляется индивидуально, отдельно для каждого, уверовавшего в Евангелие, человека.

В то же время слова: "во свидетельство всем народам", показывают величайшую любовь Божию к человекам. Бог не желает, "чтобы кто погиб, но чтобы ВСЕ пришли к покаянию"./2-е Петр. 3 гл. 9 ст./.

"Являю Я, говорит Господь Бог: не хочу смерти грешника, но чтобы грешник обратился от пути своего и жив был"./Иезек. 33 гл. 11 ст./.

Поэтому конец не наступит до того времени, когда будет проповедано Евангелие "всем народам", чтобы никто не мог оправдаться: "я не слышал, или: "я не знал". На суде Божием может быть только один ответ: "я не принял проповеди Евангелия", ответ самоосуждения, потому что "тогда явится знамение Сына Человеческого на небе; и тогда восплачутся все племена земные и увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славой великою"./Матф. 24 гл. 30 ст./, и наступит время дать отчет на суде Божием, за жизнь и за поступки добрые или худые,

которые совершал человек в жизни.

Здесь обнаруживается большая разница между "духовным" пришествием Христа в сердце человека, и пришествием Его во плоти на землю. "Духовное пришествие Христа знаменуется раскаянием и потением грехов человека при его жизни, как и написано: "Бог отцов наших воскресил Иисуса, Которого вы умертвили, повесивши на древе; Его возвысил Бог десницею Своею в Начальника и Спасителя, дабы дать Израилю ПОКАЯНИЕ И ПРОЩЕНИЕ ГРЕХОВ". /Деян. 5 гл. 30-31 ст./. Пришествие же Иисуса Христа во плоти будет знаменываться судом и возмездием. "Ибо всем нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждому получить соответственно тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое". /2-е Коринф. 5 гл. 10 ст./.

"Духовное" пришествие Христа совершается теперь. "Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь". /Откр. 3 гл. 20 ст./. Его не нужно ждать. Необходимо немедленно отпереть дверь и принять Христа. Так поступил Ап. Павел, о чем он говорит: "уже не я живу, но живет во мне Христос". /Галат. 2 гл. 20 ст./; и Филиппийцы, которым Ап. Павел пишет: "всем святым во христе Иисусе, находящимся в Филиппах". /Филип. 1 гл. 1 ст./. В данном случае, к Ап. Павлу и к СВЯТЫМ, находящимся в Филиппах, Христос уже пришел и они приняли Его в сердце. Однако, далее Ап. Павел пишет: "Наше же жителство на небесах, откуда мы ОЖИДАЕМ И СПАСИТЕЛЯ ГОС-

ПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА". /Илл. 3 гл. 20 ст./. Присутствие Христа в сердце, не исключает ожидания Его пришествия с неба, откуда Он "придет таким же образом, как вы видели Его восходящим на небо". /Деян. 1 гл. 11 ст./. Таким образом "духовное" пришествие Христа в сердце не исключает ожидания пришествия Его во плоти для воздаяния и суда над вселенной.

Итак, задачей и обязанностью каждого человека, пока он живет на земле, и пока "время благоприятное" и "день спасения" еще не миновали, не противиться пришедшему к нему Христу, но открыть двери сердца и принять Его. Тогда и второго пришествия Иисуса Христа он будет ожидать не как грозного, карающего судью, который воздаст наказание за все преступления, а как Спасителя, Который "в свое время отдаст вашу награду". /Сирах. 51 гл. 38 ст./.

ГЛАВА 4.

ЗАКОН.

Бог, поселив созданного человека в саду Едемском, /Быт. 2 гл. 15 ст./, дал ему закон, состоявший из одной заповеди: "и заповедал Господь Бог человеку, говоря: от всякого дерева в саду ты будешь есть; а от дерева познания добра и зла, не ешь от него". /Быт. 2 гл. 16-17 ст./. При этом Адам был предупрежден и о наказании, в случае если он нарушит эту заповедь: "ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь". /Быт. 2 гл. 17 ст./. Но Адам еще не умел различать добро

и зло, он был как младенец, не разумел "отвергать худое и избирать доброе". /Иса. 7 гл. 15 ст./. Поэтому не устоял перед искушением диавола, и нарушил заповедь, приобретя, вместо "нетления" и образа вечного бытия" Божия, /Прем. 2 гл. 23 ст./, "тело смертное", /3-я Евр. 3 гл. 5 ст./, подверженное постоянному тлению, и, в конечном итоге, смерти. "И выслал его Господь Бог из сада Едемского, чтобы возделывать землю, из которой он взят". /Быт. 3 гл. 23 ст./.

Вкусив от запрещенного плода и нарушив заповедь, человек познал зло. Но Бог не оставил его без познания добра. "О, человек! СКАЗАНО тебе, что — добро, и чего требует от тебя Господь: действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренномудренно ходить пред Богом твоим". /Михей. 6 гл. 8 ст./. Таким образом, человек получил свободу выбирать добро или зло.

Из людей, живших до потопа, добро выбрали только два человека: Енох, который "ходил пред Богом". /Быт. 5 гл. 24 ст./, и Ной, который "был человек праведный и непорочный в роде своем; Ной ходил пред Богом". /Быт. 6 гл. 9 ст./. Остальные люди избрали путь зла: "Каин, который был от лукавого и убил брата своего. А за что убил его? за то, что ДЕЛА ЕГО БЛИЖИ, а дела брата его праведны". /1-е Иоан. 3 гл. 12 ст./. За убийство Каина "отмститися всемеро". /Быт. 4 гл. 15 ст./ а за Ламеха, который был седьмой от Адама,

"в семьдесят раз всемеро"./Быт. 4 гл. 24 ст./
 Такии темнами возрастало зло в сердцах людей, избравших путь зла. Бог положил конец этому бурному возрастанию зла, и "тогдашний мир погиб, быв потоплен водами"./2-е Петра. 3 гл. 6 ст./.

Однако, зародки зла сохранился в семени Хама, сына Ноя, и после потопа, размножившееся человечество, опять пошло двумя путями: потомки Симы — путем добра, а потомки Хама — путем зла.

Из потомков Симы, Бог с Авраамом заключает завет, сказав ему: "Я Бог Всемогуший; ходи предо Мною и будь непорочен"./Быт. 17 гл. 1 ст./. За соблюдение завета, в этот раз Бог обещает не наказание, а вознаграждение: "и весьма, весьма распложу тебя" /Быт. 17 гл. 6 ст./; "и дам тебе и потомкам твоим после тебя землю, по которой ты странствуешь" /Быт. 17 гл. 8 ст./.

Авраам сохранил завет с Богом. "Верою Авраам повиновался призванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошел, не зная, куда идет"/Евр. 11 гл. 8 ст./; "Так что он стал отцом всех верующих" /Римл. 4 гл. 11 ст./.

Бог, также выполнил Свое обещание и размножил потомков Авраама так, что Египтяне стали опасаться их. "И восстал в Египте новый царь, который не знал Иосифа, и сказал нареду своему: вот народ синов Израилевых

многочислен и сильнее нас. Перехитрим же его, чтобы он не размножался". /Исход. 1 гл. 10 ст./. Египтяне стали всячески притеснять потомков Авраама. Но они, унаследовав от Авраама, веру в Живого Бога, воззвали к Нему. "И сказал Господь: Я увидел страдания народа Моего в Египте, и услышал вопль его от приставников его; Я знаю скорби его, и хочу избавить его от руки Египтян и вывести его из земли сей в землю хорошую и пространную, где течет молоко и мед". /Исход. 3 гл. 7 - 8 ст./.

После того, как Бог вывел народ Израильский из Египта, Он заключает с ними Завет /Второз. 4 гл. 13 ст./ на горе Синае, и дает им закон, /Второзак. 4 гл. 1 ст./, состоящий из заповедей /Вторз. 4 гл. 2 ст./, уставов, /Второз. 4 гл. 45 ст./, постановлений /Вторз. 4 гл. 1 ст./, и повелений /Второз. 1 гл. 1 гл. 18 ст./. К этому добавляются еще определения /Второз. 17 гл. 11 ст./ священников по различным случаям жизни народа Израильского. "Закон дан чрез Моисея". /Иоан. 1 гл. 17 ст./, но различные дополнения к нему, давались чрез пророков. Например, Иисус Христос указывал книжникам и фарисеям на то, что они "оставили ВАЖНЕЙШЕЕ В ЗАКОНЕ: суд, милость и веру". /Матф. 23 гл. 23 ст./. Это "важнейшее в законе" было провозглашено чрез пророка Осию: "Посему Я поражаю чрез пророков и бил их словами уст Моих, и суд Мой как восходящий свет. Ибо Я милости хочу, а не жертвы, и Боговещения более, нежели всесожжения". /Осии. 6 гл. 5 - 6 ст./

Если нарушение первого закона Адамом каралось смертию; исполнение второго завета Авраамом поощрялось наградою, то теперь за нарушение завета определялось проклятие. "Если же не будешь слушать гласа Господа Бога твоего и не будешь стараться исполнить все заповеди Его и постановления Его, которые я заповедую тебе сегодня, то придут на тебя все проклятия сии и постигнут тебя"./Второз. 28 гл. 15 ст./.

За исполнение же Завета, определялась награда. "Если ты, когда перейдете за Иордан в землю, которую Господь Бог ваш дает вам, будешь слушать гласа Господа Бога твоего, тщательно исполнять все заповеди Его, которые заповедую тебе сегодня, то Господь Бог твой поставит тебя выше всех народов земли; и придут на тебя все благословения сии и исполнятся на тебе, если будешь слушать гласа Господа Бога твоего"./Второз. 28 гл. 1 - 2 ст./

"Если будешь слушать гласа Господа Бога твоего, соблюдая и исполняя все заповеди Его и постановления Его и законы Его, написанные в сей книге закона, и если обратишься к Господу Богу твоему всем сердцем твоим и всею душою твою. Ибо ЗАПОВЕДЬ СИЯ, которую я заповедую тебе сегодня, не недоступна для тебя и не далека; она не на небе, чтобы можно было говорить: "кто вззошел бы для нас на небо и принес бы ее нам и дал бы нам услышать ее, и мы исполнили бы ее?" и не за морем она, чтобы можно было говорить: "кто сходил бы для нас за море и принес бы ее нам и дал бы нам услышать ее, и мы исполнили бы ее?" не весьма близко к тебе слово сие: оно в устах твоих и в серд-

не оставим, чтобы исполнять его. Вот, я сегодня предложил тебе жизнь и добро, смерть и зло. Если будешь слушать заповеди Господа Бога твоего, которые заповедаю тебе сегодня, любить Господа Бога твоего, ходить по всем путям Его и исполнять заповеди Его и постановления Его и законы Его, то будешь жить и размножишься, и благословит тебя Господь Бог твой на земле, в которую ты идешь, чтоб овладеть ею; Если же отвернется сердце твое, и не будешь слушать, и заблудишь, и станешь поклоняться иным богам и будешь служить им, то я возвещаю вам сегодня, что вы погибнете и не пребудете долго на земле, которую Господь Бог дает тебе, для овладения которою ты переходишь Иордан. Во свидетели пред вами призываю сегодня небо и землю: жизнь и смерть предложил я тебе, благословение и проклятие. Избери жизнь, дабы жил ты и потомство твое". /Второз. 30 гл. 10 -19 ст./

Таким образом, жизнь и добро поощряли народ к исполнению закона, а смерть и зло предостерегали от нарушения закона. При этом закон не разделялся ни на какие составные части, ни на моральный, церемониальный или гражданский законы. Закон всегда рассматривался как одно целое. Об этом свидетельствует завещание Давида своему сыну и приемнику царского престола Соломону: "Будь тверд и будь мужествен. И храни завет Господа Бога твоего, ходя путями Его и соблюдая уставы Его и заповеди Его, и определения Его и постановления Его, как написано в законе Моисеевом". /3-я Цар. 2 гл. 3 ст./. Об этом же

свидетельствует и одинаковость наказания за нарушение любой составляющей части закона. Например, праздник Пасхи совершался "по всем ПОСТАНОВЛЕНИЯМ, и по всем ОБРЯДАМ ее", /Числ. 9 гл. 3 ст./, и по всем УСТАВАМ о Пасхе /Числ. 9 гл. 12 ст./. Но кто "не совершит Пасхи, ис-требуется душа та из народа своего" /Числ. 9 гл. 13 ст./. "Когда сыны Израилевы были в пустыне, нашли человека собирающего дрова в день субботы" /Числ. 15 гл. 32 ст./. "И вывело его все общество вон из стана, и побиили его камнями, и он умер". /Числ. 15 гл. 36 ст./. "Кто убьет какого-либо человека, тот предан будет смерти". /Левит. 24 гл. 17 ст./. Из приведенных примеров видно, что за нарушение заповеди, или устава, или обряда, или постановления, наказание одно — смерть.

Некоторые разделяют закон на то, что было написано на скрижалях и на то, что написано было в книгах. Но Иисус Христос не делал такого различия, а наоборот, объединял то и другое. В беседе с книжниками и фарисеями Иисус Христос говорил: "Ибо Бог заповедал: "почитай отца и мать"; и: "злословящий отца или мать смертью да умрет". /Матф. 15 гл. 4 ст./. Первое написано на скрижалях, а второе в книге Левит 20 гл. 9 ст. и, таким образом объединил то, что написано было на скрижалях, с тем, что написано было в книгах.

Итак, Завет, заключенный Богом с народом Израильским, включал в себя весь закон со всеми заповедями, постановлениями, уставами

повелениями, определениями и обрядами.

Однако закон Ветхого Завета, все же разделяется на две части: на "наибольшую заповедь" /Матф. 22 гл. 36 ст./, и "малейшие заповеди" /Матф. 5 гл. 19 ст./. О наибольшей заповеди, Моисей написал: "Ибо ЗАПОВЕДЬ сия, которую я заповедую тебе сегодня, не недоступна для тебя и не далека; она не на небе, чтобы можно было говорить: "кто взошел бы для нас на небо, и принес бы ее нам, и дал бы нам услышать ее, и мы исполнили бы ее?" И не за морем она, чтобы можно было говорить: "кто сходил бы для нас за море, и принес бы ее нам, и дал бы нам услышать ее, и мы исполнили бы ее?" Но весьма близко к тебе слово сие; оно в устах твоих и В СЕРДЦЕ ТВОЕМ, чтобы исполнять его". /Второз. 30 гл. 11 - 14 ст./. О ней псалмопевец Давид сказал: "Заповедь Господа светла, просвещает очи". /Пс. 18, 9 ст./. И еще, "я видел предел всякого совершенства; но Твоя ЗАПОВЕДЬ безмерно обширна" /Пс. 118. 96 ст./. О ней говорится и в беседе законника с Иисусом: "И вот, один законник встал и, искушая Его, сказал: Учитель! что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную? Он же сказал ему: в законе что написано? как читаешь? Он сказал в ответ: возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всею крепостью твоею, и всем разумением твоим, и ближнего твоего, как самого себя". /Луки. 10 гл. 25 - 27 ст./. Следует заметить, что заповедь эта написана не на скрижалях, а в книгах, и раз-

делена на две части: "любь Господа, Бога твоего" /Второз. 6 гл. 5 ст./, и "любь ближнего твоего" /Левит. 19 гл. 18 ст./, являвшиеся частями одной заповеди, о которой Ап. Иоанн писал: "Возлюбленные! пишу вам не новую заповедь, но заповедь древнюю, которую вы имели от начала: заповедь древняя есть слово, которое вы слышали от начала". /1-е Иоан. 2 гл. 7 ст./, и которую можно назвать, заповедью любви к Богу и к человеку. Она представляла собою закон, о котором сказано: "закон Господа СОВЕРШЕН, укрепляет душу". /Пс. 18. 8 ст./. Этот закон как и заповедь, его составляющая, является древним законом, который "вы имели от начала", и по которому жили все праведники, начиная от Авеля до Моисея, и после Моисея до Иисуса Христа т.е. вся "Церковь первенцев" /Евр. 12 гл. 23 ст./.

Любовь есть чувство. Оно живет в СЕРДЦЕ ТВОЕМ /Второз. 30 гл. 14 ст./. Ее нельзя написать ни на бумаге в книге, ни на скрижалях. В части любви к Богу, она была основой завета Бога с Адамом. В полном объеме, она была основой завета Бога с Авраамом. На ней же, по словам Иисуса Христа, "утверждается весь закон и пророки" /Матф. 22 гл. 40ст./ Она составляет "закон совершенный, закон свободы" /Иак. 1 гл. 25 ст./

"Малейшие заповеди" "по причине их немощи" /Евр. 7 гл. 18 ст./, составляют закон, который "ничего не довел до совершенства", /Евр. 7 гл. 19 ст./, потому что "закон имея тень будущих благ, а не самый образ вещей, одними и теми же жертвами, каждый год постоянно приносимыми, НИКОГДА НЕ МОЖЕТ СДЕЛАТЬ СОВЕРШЕННЫМИ приходящих с ними", /Евр. 10 гл. 1 ст./. Неспособность закона сделать человека совершенным обусловило недостаток Ветхого Завета. "Ибо, если бы первый завет был без недостатка, то не было бы нужды искать места другому" /Евр. 8 гл. 7 ст./.

Первым недостатком завета, являлось противоречие между заповедями и наказанием за нарушение какой-либо части закона. Так заповедь гласила: "не убивай" /Исх. 20 гл. 13 ст./, и в то же время: "кто убьет какого-либо человека, тот предан будет смерти". /Лев. 24 гл. 17 ст./. И не только смерть за смерть, но смертью наказывался всякий нарушивший какую-либо заповедь или устав, или повеление или любую другую часть закона. Умереть должен был, если не сам человек, то вместо него умирало животное, приносимое в жертву за грех. Таким образом, заповедь "не убивай" нарушалась постоянно "ибо возмездие за грех смерть". /Римл. 6 гл. 23 ст./.

С этим недостатком, неразрывно связан второй недостаток: зло искоренялось страхом смерти: "Если найдется среди тебя в каком-либо из жилищ твоих, которые Господь, Бог твой, дает тебе, мужчина или женщина, КТО СДЕЛАЕТ ЗЛО пред очами Господа Бога твоего, ШЕСТУНИВ ЗАВЕТ ЕГО"....."То выведи мужчину того, или женщину ту, которые сделали ЗЛО сие, к воротам твоим, и ПОБЕД ИХ КАМНЯМИ ДО СМЕРТИ"./Второз. 17 гл. 2 и 5 ст./...И прочие услышат, и УБОЯТСЯ, И НЕ СТАНУТ ВПРЕДЬ ДЕЛАТЬ ТАКОЕ ЗЛО СРЕДИ ТЕБЯ"./Второз. 19 гл. 20 ст./

Ветхий Завет, не изменяя природу человека, а лишь страхом смерти удерживал его от зла. Но страх не способен сделать это, потому что человеческая плоть стремилась ко злу, и напоялась сделать зло тайно, и тем избежать наказания. Поэтому, "закон ослабленный плотью, был бессилен"/Римл. 8 гл. 3 ст./ и "закон ничего не довел до совершенства"/Евр. 7 гл. 19 ст./. Человек не делается совершеннее, способным к добру. Посему Иисус Христос, после многих веков действия Ветхого Завета и его закона, сказал Фарисеям: "Порождения ехиднины! как вы можете говорить доброе, будучи злы? Ибо от избытка сердца говорят уста"/Матф. 12 гл. 34 ст./.

Третьим недостатком Завета было то, что, при всей многочисленности заповедей, уставов, повелений, постановлений и определений, он не мог охватить всего разнообразия случаев человеческой жизни. "Не убивай", но

"неназидь врага твоего"/Матф. 5 гл. 43 ст./, "не прелюбодействуй", но многоженство только ограничивалось /Второз. 17 гл. 17 ст./.

Царь Давид имел восемь жен, и кроме того наложниц, а в грех ему вменена только связь с Вирсавией, да и та, по смерти Урии, ее мужа, стала его ЗАКОНОМ женой, и он имел от нее четырех сыновей./1-я Пар. пом. 3 гл. 1-9 ст./.

От вина должны были "воздерживаться" только те, кто "решился дать обет назорейства"./Числ. 6 гл. 2 - 3 ст./.

И, наконец, четвертым недостатком Ветхого Завета было то, что он возникал "преграду" /Ефес. 2 гл. 14 ст./, между народом Израильским и язычниками. "Смотри, не вступай в союз с жителями той земли, в которую ты войдешь",/Исход. 34 гл. 19 ст./, предупреждал закон. "Аммонитянин и Моавитянин не может войти в общество Господне, и ДЕСЯТОЕ ПОКОЛЕНИЕ их не может войти в общество Господне ВО ВЕКИ"./Второз. 23 гл. 3 ст./.

"Не ненавидь ни мизра и благополучия во все дни твои, во веки"./Второз. 23 гл. 6 ст./.

"Не гнушайся Идумейцином, ибо он брат твой; не гнушайся Египтянином, ибо ты был пришельцем в земле его; дети, которые у них родятся в ТРЕТЬЕМ ПОКОЛЕНИИ могут войти в общество Господне"./Второз. 23 гл. 7 - 8 ст./.

"Вот устав Пасхи: никакой ИНОПЛЕМЕННИК не должен есть ее"./Исход. 12 гл. 43 ст./.

"Если же поселится у тебя пришлец, и захочет совершить Пасху Господню, то обреж у него всех мужеского пола, и тогда пусть он приступит к совершению ее, и будет как природный жи-

тель земли; никакой необрезанный не должен есть ее". /Исход. 12 гл. 46 ст./.

Из приведенных повелений Ветхого Завета видно, насколько крепкой была эта "преграда". С другой стороны, все это указывает на то, что Ветхий Завет был заключен ТОЛЬКО С НАРОДОМ ИЗРАИЛЬСКИМ, которого Бог "вывел из земли Египетской, из дома рабства". /Исход. 20 гл. 2 ст./.

Остальные же народы и племена "преградил Бог в похотях сердец их нечистоте". /Римл. 1 гл. 24 ст./, и вход за эту преграду, даже братскому народу, разрешался лишь в третьем поколении.

Вследствие всех этих недостатков и появилась нужда "искать места другому" /Евр. 8 гл. 7 ст./ завету — Новому Завету. Нужда эта появилась тогда, когда "пришла полнота времени". /Галат. 4 гл. 4 ст./, когда Ветхий Завет и его закон, выполнили свое назначение "детоводителя ко Христу". /Галат. 3 гл. 24 ст./.

Это назначение "детоводителя" всех законов, даваемых Богом человеку, или непосредственно, как Адаму и Аврааму, или чрез посредство Моисея, заключалось в том, чтобы сделать человечество, с самого его детского возраста и до "полноты времени", способным "разуметь отвергать худое и избирать доброе". /Исай. 7 гл. 15 ст./, "ибо законом познается грех". /Римл. 3 гл. 20 ст./.

Детоводительство закона действовало не только на народ Израильский, но и на окружающие их языческие племена, чрез посредство собственных их законов, частично отражавших положения закона Ветхого Завета. Поэтому,

когда "пришла полнота времени", Мессию ожидали, не только Иудеи и Израильтяне, но и Еллины, о чем Апостол и Евангелист Иоанн повествует так: "Из пришедших на поклонение и праздник были некоторые Еллины; они подошли к Филиппу, который был из Вифсаиды Галилейской, и просили его, говоря, господин! НАМ ХОЧЕТСЯ ВИДЕТЬ ИИСУСА. Филипп илет и говорит о том Андрею; и потом Андрей и Филипп рассказывают о том Иисусу. Иисус же сказал им в ответ: ПРИШЕЛ ЧАС ПРОСЛАВИТЬСЯ Сыну Человеческому". /Иоан. 12 гл. 20 - 23 ст./. Пришел час замены заветов, законов и заповедей, основанных на страхе, и потому "рабствующих в рабство", /Галат. 4 гл. 24 ст./, "законом СОВЕРШЕННЫМ, законом свободн", /Иаков. 1 гл. 25 ст./, с совершеннейшею заповестью: "ЗАПОВЕДЬ НОВУЮ даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга"; /Иоан. 13 гл. 34 ст./; "Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих", /Иоан. 15 гл. 13 ст./. Заповедь эта действительно совершеннейшая, потому что "любовь,....есть совокупность совершенства". /Колос. 3 гл. 14 ст./. Эту заповедь первым выполнил Сам Господь Иисус Христос, умерев на Голгофском кресте, за друзей Своих и за нас, грешных.

Апостол Павел дает такой, далеко не полный, перечень совершенных качеств любви. "Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завилует, любовь не превозносится,

не гордится, не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, не радуется неправде, а сорадуется истине; все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит. Любовь никогда не перестает". /1-е Коринф. 13 гл. 4 - 8 ст./. Чувство любви несовместимо с чувством зависти, гордости, зла, раздражения, подозрения или неверия. Из всех человеческих чувств, наивысшим является чувство любви матери к своему ребенку, с которою Бог сравнивает Свою любовь, и которую, к великому сожалению, в наше время люди, в значительной мере оплошвили. Бог чрез пророка Исаию говорил: "Забудет ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалеть сына чрева своего? но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя". /Исай. 49 гл. 15 ст./. И Бог не забыл ни одного народа, ни одного племени, ни одного языка и ни одного отдельного человека на земле, но "когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление"; /Галат. 4 гл. 4 - 5 ст./; и теперь "смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божиими". /1-е Иоан. 3 гл. 1 ст./. Как нормальные дети, отвечают любовью на любовь родителей, так и каждый нормальный человек, отвечает на любовь Божию своею любовью к Богу. А Он, "так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную". /Иоан. 3 гл. 16 ст./; и "всякий любя-

ший Родившего, любит и рожденного от Него". /1-е Иоан. 5 гл. 1 ст./. Так замыкается круг взаимной любви Бога к человеку, и человека к Богу и друг ко другу. "Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы любите друг друга; По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою". /Иоан. 13 гл. 34-35 ст./.

Иисус Христос, от дня Своего рождения и до дня вознесения, исполнил "волю Твою, Боже мой", /Пс. 39. 9 ст./. Для того, чтобы заменить Ветхий Завет — Новым Заветом, необходимо было, в соответствии с волей Божией, чтобы "ни одна иота или ни одна черта не преидет из закона, ПОКА НЕ ИСПОЛНИТСЯ ВСЕ". /Матф. 5 гл. 18 ст./. А потому, Иисус Христос говорит: "Не думайте, что Я пришел нарушить закон или пророков; не нарушить пришел Я, НО ИСПОЛНИТЬ". /Матф. 5 гл. 17 ст./. И когда исполнил все, начиная от обрезания во младенчестве, и кончая крестной смертью, вися на кресте, перед последним вздохом сказал: "совершилось!" /Иоан. 19 гл. 30 ст./.

Совершилось исполнение закона и ни одна иота, ни одна черта, не остались неисполненными, и потому можно было произвести замену закона.

Если Моисей, заключая с народом Израильским Ветхий Завет, "взял крови, и окропил народ, говоря: вот кровь завета, который Господь заключил с вами о всех словах сих" /Исход. 24 гл. 8 ст./; и кровь та была

Кровию тельцов /Исход. 24 гл. 5 ст./. И если, по закону Моисееву "приносятся дары и жертвы, не могущие сделать в совести совершенными приносящего, и которые с яствами и питиями, и различными омовениями, и обрядами, относящимися до плоти, УСТАНОВЛЕНЫ БЫЛИ ТОЛЬКО ДО ВРЕМЕНИ ИСПРАВЛЕНИЯ", /Евр. 9 гл. 9 - 12 ст./, То Иисус Христос, заключая Новый Завет, окропил его Своею Кровью, о чем сказал ученикам Своим, указывая на преобразное значение чаши с вином на вечере: "сие есть Кровь Моя НОВОГО ЗАВЕТА, за многих изливаемая во оставление грехов". /Матф. 26 гл. 28 ст./. Таким образом, пролив Свою Кровь на Голгофском кресте, Иисус Христос совершил утверждение Нового Завета, включающего в себя Новый Закон, закон "совершенный, укрепляющий душу", /Пс. 18. 8 ст./, состоящий из одной совершенной заповеди, которая сама "светла" и "просвещает очи", /Пс. 18. 9 ст./, заповедь любви, которая одна заменяет собой весь закон Моисеев. "Ибо заповеди: "не прелюбодействуй", "не убивай", "не кради", "не лжесвидетельствуй", "не пожелай чужого", и все другие заключаются в сем слове: "люби ближнего твоего, как самого себя". /Римл. 13 гл. 9 - 10 ст./. Утвердив Новый Завет, Иисус Христос сделался Первосвященником" будущих благ, пришед с большею и совершеннейшею скинью, нерукотворенною, то есть, не такового устройства, и не с кровию козлов и тельцов, но со Своею Кровию,

однажды вошел во святилище и приобрел вечное ИСКУПЛЕНИЕ"./Евр. 9 гл. 11 – 12 ст./.

Но если заповедь любви, включает в себя все заповеди закона Моисея, то не восприняла ли она от них и их недостатки, о которых написано прежде?

Первый недостаток – противоречие между заповедями и наказанием снимается тем, что теперь нет самих заповедей, а наказание и суд передаются в руки Истинного Судии всех Богу, а человеку Иисус Христос сказал: "не судите, да не судимы будете"./Матф. 7 гл. 1 ст./.

Кроме того, вместо заповеди "не убивай", утверждено, "нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих".

Вместо "не прелюбодействуй" – "а Я говорю в вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем"./Матф. 5 гл. 27 – 28 ст./.

Подобно и другие заповеди.

Второй недостаток устраняется тем, что: "закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти",/Римл. 8 гл. 2 ст./;

кроме того сама любовь избавляет от страха, ибо "любовь до того совершенства достигает в нас, что мы имеем дерзновение в день суда, потому что поступаем в мире сем, как Он. В любви НЕТ СТРАХА, но СОВЕРШЕННАЯ ЛЮБОВЬ ИЗГОНЯЕТ СТРАХ"./1-е Иоан. 4 гл. 17 – 18 ст./.

Любовь есть чувство, и как всякое чувство, она поселяется в сердце человека, изменяя весь его характер, все его существо. А все-

ляет ее в сердце Сам Бог, ибо "мы познали любовь, которую имеет к нам Бог, и уверовали в нее. Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем". /1-е Иоан. 4 гл. 16 ст./. "Ибо вы храм Бога живого, как сказал Бог: "вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом. И потому выйдите из среды их и отделитесь, говорит Господь, и не прикасайтесь к нечистому, и Я приму вас; и буду вам Отцем, и вы будете Моими сынами и дщерями, говорит Господь Вседержитель". /2-е Коринф. 6 гл. 16 - 18 ст./. Таким образом, руководимый Богом человек, всегда, во всех случаях жизни, может поступать так, как это угодно Богу.

Последний недостаток устранен Иисусом Христом на Голгофском кресте, как пишет об этом Ап. Павел: "А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою. Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и РАЗРУШИВШИИ СТОЯВШЮЮ посреди преграду, УПРАЗДНИВ вражду Плотию Свою, а ЗАКОН ЗАПОВЕДЕЙ учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного НОВОГО ЧЕЛОВЕКА, устроая мир, и в одном теле примирить обоих с Богом ПОСРЕДСТВОМ КРЕСТА, убив вражду на нем". /Ефес. 2 гл. 13 - 16 ст./.

Замена Ветхого Завета - Новым, не могла произойти мгновенно. Действием Ветхого Завета, в течении многих веков, страх глубоко укоренился в сознании людей. Под действием страха, когда Иисус Христос был

взят под стражу, "тогда все ученики, оставившие Его, бежали". /Матф. 26 гл. 56 ст./.

Под действительным страхом, Ап. Петр трижды отрекся от Него. /Матф. 26 гл. 69 - 74 ст./.

Страх действовал на учеников и тогда, когда Иисус Христос уже воскрес. "В тот же первый день недели, когда двери дома, где собрались ученики Его, были ЗАПЕРТЫ ИЗ ОПАСЕНИЯ ОТ ИУДЕЕВ". /Иоан. 20 гл. 19 ст./.

Страх этот, у учеников прошел тогда, когда, в день Пятидесятницы, на них сошел Дух Святой. Тогда, тот же Петр, который отрекся от Него, "став с одиннадцатью, возвысил голос свой и возгласил". /Деян. 2 гл. 14 ст./, об Иисусе Христе, пред всем народом, первосвященниками, старейшинами и начальниками народа, пред фарисеями, книжниками и саддукеями: "Сего, по определенному совету и предведению Божию преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили; но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его". /Деян. 2 гл. 23 - 24 ст./.

Однако, процесс замены Ветхого Завета - Новым, не закончился после сошествия Духа Святого на учеников. Последний ветхозаветный пророк, Иоанн Креститель, так определил процесс замены одного завета другим: "Ему должно РАСТИ, а мне УМАЛЕТЬСЯ". /Иоан. 3 гл. 30 ст./.

Эта формула указывает на постепенный, длительный процесс замены

в зависимости от роста сознания людей и их разумения "Посланника и Первосвященника исповедания нашего, Иисуса Христа"./Евр. 3 гл. 1 ст./. Те краткие сведения о жизни Церкви, во времена Апостолов, которые даются в Деянии Апостолов, подтверждают постепенность замены заветов. В пятнадцатой главе Деяний повествуется: "Некоторые, пришедшие из Иудеи, учили братьев: если НЕ ОБРЕЖЕТЕСЬ ПО ОБРЯДУ Моисееву, не можете спастись"./Деян. 15 гл. 1 ст./. "Тогда восстали некоторые из фарисейской ереси УВЕРОВАВШИЕ и говорили, что должно обрезать язычников и ЗАПОВЕДЫВАТЬ СОБЛЮДАТЬ ЗАКОН Моисеев"./Деян. 15 гл. 5 ст./. Апостол Павел писал Галатийской церкви: "Вот, я Павел говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа"./Гал. 5 гл. 2 ст./. И, далее: "Вы, оправдывающие себя законом, ОСТАЛИСЬ БЕЗ ХРИСТА, отпали от благодати"./Галат. 5 гл. 4 ст./. И в то же время, сам, когда пожелал взять с собою Тимофея, "ОБРЕЗАЛ его ради Иудеев, находившихся в тех местах; ибо все знали об отце его, что он был Еллин"./Деян. 16 гл. 3 ст./. Пресвитеры Иерусалимской церкви, когда Ап. Павел пришел в Иерусалим, говорили ему: "видишь, брат, сколько ТЫСЯЧ УВЕРОВАВШИХ Иудеев, и ВСЕ они — РЕВНИТЕЛИ закона",/Деян. 21 гл. 20 ст./, и далее, посоветовали ему исполнить обряд назорейства, что он и сделал. /Деян. 21 гл. 20 — 27 ст./.

"Судя по времени",/Евр. 5 гл. 12 ст./,

ибо прошло около двух тысяч лет, "вам надлежало быть учителями; но вас снова нужно учить ПЕРВЫМ НАЧАЛАМ СЛОВА БОЖИЯ, и для вас нужно молоко, а не твердая пища"./Евр. 5 гл. 12 ст./. Эти слова не потеряли своей актуальности и теперь, ибо упорство Иудействующих Христиан, на столько велико, что и теперь некоторые соблюдают закон Моисеев, или отдельные, предписываемые им, обряды: "яства и пития, и различные омовения и обряды, относящиеся до плоти"./Евр. 9 гл. 10 ст./. И не только соблюдают сами, но подобно Иудейским Христианам Апостольских времен, принуждают соблюдать и других, воздвигая различные преграды между верующими, и разрушая единство веры.

В настоящее время имеется такое количество различных, полчас враждующих между собой, течений Христианства, что человеку трудно разобраться: где истина? Ибо приверженцы каждого течения утверждают: "только у нас истина, только у нас спасение, только у нас правильная вера, только мы истинные поклонники".

Но Христос Сам, в беседе с Самарянкой определил, кто истинный поклонник. Женщина, из за споров Израильтян с Иудеями, не могла определить: где же правильное поклонение Богу? И потому, увидев, что перед нею не просто человек, а Пророк, спросила: " Отцы наши поклонялись на этой горе; а вы говори-

те, что место, где должно поклоняться, находится в Иерусалиме. Иисус говорит ей: поверь Мне, что наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу. Вы не знаете, чему кланяетесь; а мы знаем, чему кланяемся, ибо спасение от Иудеев. Но настанет время, и настало уже, когда ИСТИННЫЕ ПОКЛОННИКИ будут поклоняться Отцу в ДУХЕ И ИСТИНЕ; ибо таких поклонников Отец ищет Себе. Бог есть дух: и ПОКЛОНЯЮЩИЕСЯ ЕМУ ДОЛЖНЫ ПОКЛОНИТЬСЯ В ДУХЕ И ИСТИНЕ". /Иоан. 4 гл. 20 - 24 ст./.

Израиль, во время плена Вавилонского, смешался с язычниками, /4-я Цаств. 17 гл. 24 - 31 ст./, и потому они "чтили Господа, и сделали у себя священников ВЬСОТ из среды своей, и они служили у них в КАПИЩАХ ВЬСОТ. Господа они чтили, и богам своим служили". /4-я Цаств. 17 гл. 32 - 33 ст./.

Таким образом, жители Самарии, на высотах /на этой горе/ служили Господу по обрядам закона Моисеева, смешанных с языческими обрядами, потому Иисус и говорит: "вы не знаете чему кланяетесь".

Иудеи знали чему кланяются. Они поклонялись и приносили жертвы Богу в Иерусалимском храме по обрядам и временам, установленным законом Моисея, законом Ветхого Завета. Но настало уже время, "когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе любви и истины, ибо "Бог есть любовь"; /1-е Иоан. 4 гл. 8 ст./; и не на горах или высот

тах, и не в Иерусалиме, и не в определенных
 ные времена, а на всяком месте и во вся-
 кое время. Не по заповедям, уставам, по-
 велениям, постановлениям, определениям и
 обрядам Ветхого Завета, а по заповеди Но-
 вого Завета, по закону совершенному, на-
 писанному не "на камнях" "смертоносными
 буквами", /2-е Коринф. 3 гл. 7 ст./, а на
 "плотном сердце" данного Богом. /Иезек.
 11 гл. 19 ст./.

Итак, "конец закона - Христос". /Гимл.
 10 гл. 4 ст./. После воскресения Христа,
 Он не умирает, но живет; и Его Новый За-
 вет возрастает в сознании людей. И будет
 возрастать до тех пор, пока "все придет в
 единство веры и познания Сына Божия, в му-
 жа совершенного, в меру полного возраста
 Христова". /Ефес. 4 гл. 13 ст.

ГЛАВА 5.

ПЕРВЫЙ ИЛИ СЕДЬМОЙ
ДЕНЬ.

Итак, если Ветхий Завет заменен Новым Заветом, то и прежний закон со всеми его заповедями, заменен новым законом и новой заповелью. Поэтому, казалось бы, нет нужды говорить о каждой заповеди отдельно. Однако, есть немало людей, именующих себя христианами, которые считают, что "четвертая заповедь — единственная из всех десяти, в которой названы имя и титул Законодателя. Только она указывает на власть Бога, Кто дал закон. Таким образом, она представляет собой ПЕЧАТЬ БОЖИЮ, которой подтверждается истинность и непреложность Его закона"./Е. Уайт. "Патриархи и пророки". стр. 307./. Поэтому необходимо более подробно рассмотреть вопрос замены четвертой заповеди.

"ПОМНИ день субботний, чтобы святить его; шесть дней работай, и ДЕЛАЙ В НИХ ВСЯКИЕ дела твои; а день седьмой — суббота Господу, Богу твоему; не ДЕЛАЙ В ОНЬИ НИ КАКОГО ДЕЛА. ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни вол твой, ни осел твой, ни всякий скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих; ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в

них, а в день седьмый почил; посему благословил Господь день субботний и освятил его". /Исход. 20 гл. 8 - 11 ст./. Так записана четвертая заповедь в книге Исход.

Несколько иначе она записана в книге Второзаконие: "Наблюдай день субботний, чтобы свято хранить его, как заповедал тебе Господь, Бог твой; шесть дней работай и **ДЕЛАЙ** ВСЯКИЯ ДЕЛА ТВОИ, а день седьмый суббота Господу, Богу твоему; **НЕ ДЕЛАЙ** В ОНЬИ НИ КАКОГО ДЕЛА, ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни раба твоя, ни вол твой, ни осел твой, ни всякий скот твой, ни пришлец, который у тебя, **ЧТОБЫ ОТДОХНУЛ РАБ ТВОЙ И РАБА ТВОЯ**, и осел твой, как и ты; и **ПОМНИ**, **ЧТО ТЫ БЫЛ РАБОМ** в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, **ПОТОМУ И ПОВЕЛЕЛ ТБЕ** Господь, Бог твой, **СОБЛЮДАТЬ ДЕНЬ СУББОТНИЙ** и свято хранить его". /Второз. 5 гл. 12 - 15 ст./.

Если внимательно читать изложение десяти заповедей в книге Исход, данных на горе Синае, в начале странствования Израиля, и изложение тех же заповедей в книге Второзаконие, написанное после сорока лет странствования Израиля по пустыням, то обнаружим, что девять заповедей повторяются почти дословно, или с незначительной перестановкой слов и несущественными добавлениями. Совсем другое положение с четвертой заповедью, в которой коренным образом изменена формулировка причины установления заповеди.

Когда народ Израильский ходил по пустыням,

Бог Сам обеспечивал их всем необходимым. "Сорок лет водил вас по пустыне, и одежды ваши на вас не обветшали, и обувь твоя не обветшала на ноги твоей. Хлеба вы не ели". /Второз. 29 гл. 5 - 6 ст./. "И в пустыне сей, где, как ты видел, Господь, Бог твой носил тебя, как человек носит сына своего, на всем пути, которым вы проходили, до пришествия вашего на сие место". /Второз. 1 гл. 31 ст./. "Вы видели, что Я сделал Египтянам, и как Я носил вас как бы на орлиных крыльях, и принес вас к Себе". /Исход. 19 гл. 4 ст./. "И Ты дал им Духа Твоего благого, чтобы наставлять их, и манну Твою не отнимал от уст их, и воду давал им для утоления жажды их. Сорок лет Ты питал их в пустыне; они ни в чем не терпели недостатка, одежды их не ветшали, и ноги их не пухли". /Неем. 9 гл. 20 - 21 ст./. Таким образом, из ВСЯКИХ ДЕЛ, обеспеченному Богом Израильянину, оставалось только: идти по пустыне, поить скот и семейство, и приготовить пищу себе и детям. Время, когда им нужно было идти, определялось Богом. "По повелению Господню отправлялись сыны Израилеви в путь, и по повелению Господню останавливались; во все то время, когда облако стояло над скинью, они стояли". /Числ. 9 гл. 18 ст./. Это было тоже в руке Божией.

Напоить скот считалось, по видимому, таким незначительным делом, что не считалось нарушением сabbоты; и, во всяком случае, менее значительным чем исцеление больного. У Иисуса Христа произошел такой разговор с начальником синагоги, когда Он исцелил скорченную женщину

в субботу: "При этом начальник синагоги ~~напо-~~
~~мня~~, что Иисус исцелил в субботу, сказал на-
 роду: "есть шесть дней, в которые должно де-
 лать; в те и приходите исцеляться, а не в
 день субботний. Господь сказал ему в ответ:
 лицемер! не отвязывает ли каждый из вас во-
 ла своего или осла от яслей в субботу, и не
 ведет ли поить?" /Луки. 13 гл. 14 - 15 ст./.
 Таким образом, соблюдение субботы сводилось
 к тому, чтобы в этот день, "не зажигайте ог-
 ня во всех жилищах ваших в день субботний",
 /Исход. 35 гл. 3 ст./, для приготовления пи-
 щи. Приготовление пищи надлежало делать в
 день, предшествующий субботе. Суббота же
 посвящалась Господу. "день седьмой должен
 быть у вас святым, - суббота ПОКОЯ ГОСПОДУ;
 всякий, кто будет делать в нее дело, предан
 будет смерти". /Исход 35 гл. 2 ст./. Все ос-
 тальные дела не были жизненно необходимыми,
 и потому считались прихотью. "Если ты удер-
 жишь ногу твою ради субботы от исполнения
 ПРИХОТЕЙ твоих во святой день Мой". /Исай. 58
 гл. 13 ст./. С учетом всех этих обстоятельств
 Бог и дал, в качестве обоснования покоя в
 седьмой день Свой покой. "Ибо, кто вошел в
 покой Его, тот и сам успокоился от дел сво-
 их, как и Бог от Своих". /Евр. 4 гл. 10 ст./.

С приходом народа Израильского в землю
 обетованную, "на другой день Пасхи стали есть
 из произведений земли сей, опресноки и су-
 шенные зерна в самый тот день. А МАННА ПЕРЕ-
 СТАЛА ПАДАТЬ на другой день после того, как

они стали есть произведения земли, и не было более маны у сынов Израилевых, но они ели в тот год произведения земли ханаанской". /Исх. Нав. 5 гл. 11 - 12 ст./. Обеспечение Божие всем необходимым, без труда человека, закончилось. Нужно было сеять, убирать хлеб, насаждать виноградники, смоковницы, маслины и другие плодовые деревья, собирать плоды, запасать корм для скота, строить жилища и города и множество других дел.

Зная, что народ Израильский, "народ жестоковенный", /Исход. 34 гл. 9 ст./, "что это народ необузданный", /Исход. 32 гл. 25 ст./, и что имея рабов и рабынь, он будет безжалостно угнетать их, заставляя работать всякий день без отдыха, как это делали с ними Египтяне, Бог, в качестве обоснования дня субботнего, напоминает им: "помни, что Ты БЫЛ РАБОМ в земле Египетской"; /Второз. 5 гл. 15 ст./; помни, что в Египте "поставили над ним начальников работ, чтобы ИЗНУРЯЛИ его ТЯЖКИМИ РАБОТАМИ". /Исход. 1 гл. 11 ст./.

"Египтяне С ЖЕСТОКОСТЬЮ принуждали сынов Израилевых К РАБОТАМ, и делали ЖИЗНЬ ИХ ГОРЬКОЮ ОТ ТЯЖКОЙ РАБОТЫ над глиною и кирпичами, и от всякой работы полевой, от всякой работы, к которой принуждали их С ЖЕСТОКОСТЬЮ". /Исход. 1 гл. 13 - 14 ст./. "Не Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, ПОТОМУ И ПОВЕДЕЛ ТЕБЯ ГОСПОДЬ, БОГ ТВОЙ, СОБЛАДАТЬ ДЕНЬ СУББОТЫ". /Второз. 5 гл. 15 ст./, "чтобы ОТДОХНУЛ РАБ ТВОЙ И РАБА ТВОЯ, как и ты". /Второз. 5 гл. 14 ст./.

Это и послужило причиной замены одного обоснования заповеди о покое в седьмой день, другим. Однако, это не единственная причина. Второй причиной явилось, то, что во время странствия по пустыням, произошел сдвиг отсчета дней недели. В самом деле: перед выходом из Египта, Бог сказал Моисею: "месяц сей да будет у вас НАЧАЛОМ месяцев; ПЕРВЫМ да будет он у вас между месяцами года. Скажите всему обществу Израильских: В ДЕСЯТЫЙ день сего месяца". /Исход 12 гл. 1 - 2 ст./. Как видим, отсчет идет ОТ ПЕРВОГО ДНЯ первого месяца. Следовательно, выход из Египта произошел в ЧЕТЫРНАДЦАТЫЙ день месяца или в СЕДЬМОМ ДЕНЬ ВТОРОЙ НЕДЕЛИ месяца Авив. /Левит 23 гл. 5 ст./. Далее, книга Исход повествует: "И двинулись из Елима, и пришло все общество сынов Израилевых в пустыню Син, что между Елимом и между Синаем, В ПЯТНАДЦАТЫЙ день ВТОРОГО месяца по выходе их из земли Египетской". /Исход. 16 гл. 1 ст./. "И возропотало все общество сынов Израилевых на Моисея и Аарона в пустыне". /Исход. 16 го. 2 ст./. "И сказал Господь Моисею, говоря: Я услышал ропот сынов Израилевых; скажи им: вечером будете есть мясо, а ПОУТРУ насытитесь хлебом - и узнаете, что Я Господь, Бог ваш". /Исход. 16 гл. 11 - 12 ст./. Таким образом, даже, если считать в месяце 28 дней, то пятнадцатый день второго месяца будет первым днем третьей недели, а манна первый раз выпала во второй день третьей недели второго месяца по выходе из земли Египетской. С этого дня начинается другой отсчет

дней недели, от первого дня, когда выпала манна. "Шесть дней собирай его, а в седьмой день суббота; не будет его в этот день"; /Исход. 16 гл. 26 ст./; следовательно и суббота приходится не на седьмой день, по прежнему отсчету от начала года, а на ПЕРВЫЙ день недели.

Поскольку, Еврейский лунный календарь, построен таким образом, что путем поправок, первый день начала года, приводился в соответствие с первым днем начала творения, то седьмой день, или суббота по новому отсчету, не совпадала с днем покоя, в который покоился Бог, по окончании творения. Это тоже явилось причиной замены обоснования установления субботнего дня.

Сыны Израилеви, при первом же н-ступлении субботы, по отсчету от первого дня появления манны, нарушили заповедь и вышли собирать манну и в седьмой день. За то Бог, как свидетельствует Ап. Павел: "вознегодовал на оный род и оказал: непрестанно заблуждают сэрпцем, не познали они путей Моих; посему Я поклялся во гневе Моём, что ОНИ НЕ ВОЙДУТ В ПОКОЙ МОЙ". /Евр. 3 гл. 10 - 11 ст./.

За первым нарушением субботы, последовали многочисленные нарушения в продолжении всей истории сынов Израиля. В книге Числа повествуется: "Когда сыны Израилеви были в пустыне, нашли человека, собиравшего дрова в день субботы". /Числ. 15 гл. 32 ст./. В первый раз, когда Израильтяне нарушили четвертую заповедь, дело закончилось выговором.

На этот раз, нарушитель поплатился своею жизнью. "И вывели его все общество вон из стана; и побили его камнями, и он умер". /Числ. 15 гл. 36 ст./.

В дальнейшем, нарушение субботы, чаще всего оставалось без наказания, хотя и была дана заповедь: "шесть дней сделали дела, а день седьмой должен быть у вас святым, суббота покоя Господу; потому, кто будет делать в нем дело, предан будет смерти". /Исход. 35 гл. 2 ст./.

Как свидетельствует Неемия: "В те дни я увидел в Иудее, что в субботу топчут тернии, возят снопы и навьючивают ослов вином, виноградом, смоквами и всяким грузом, и отвозят в субботний день в Иерусалим". /Неем. 13 гл. 15 ст./.

"И я сказал им: вы знатнейшим из Иудеев и сказал им: зачем вы делаете такое зло и оскверняете день субботний? Не так ли поступали отцы ваши, и за то Бог наш навел на нас и на город сей все то, боественно? А вы увеличиваете гнев Его на Израеля, оскверняя субботу". /Неем. 13 гл. 17 - 18 ст./.

Из этого повествования Неемии видно, что, хотя Иудеи, только что вернулись из Вавилонского плена, они уже не помнили об этом, а тем более не помнили о плене Египетском, и не давали отдохнуть ни рабу, ни рабыне, ни скоту, ни себе в день субботний, подобно Египтянам "с жестокостью принуждая к работам", и тем "сквернили день субботний".

Хотя день покоя Евреев уже не совпадал с днем покоя Бога. Он, появившись, что они

не войдут в покой Его, сдвинул еще на один день счисление дней недели человеческое по отношению к Его счислению. Первый сдвиг произошел при сражении Израильян с Аморреями, когда Иисус Навин воззвал к Господу сказав: "Стой, солнце, над Гавоном, и луна, над долиной Аялонской!" /Иис. Нав. 10 гл. 12 ст./, и "стояло солнце среди неба и не спешило к западу ПОЧТИ ЦЕЛЫЙ ДЕНЬ". /Иис. Нав. 10 гл. 13 ст./.

Второй сдвиг произошел при Иудейском, паре Езекий, когда в качестве знаменья исполнения слова Господня, "Вот, я возвращу назад на десять ступеней солнечную тень, которая прошла по ступеням Ахазовым. И возвратилась тень на десять ступеней по ступеням, по которым она сходила". /Исай. 38 гл. 8 ст./.

Ступени Ахазовы — это деления солнечных часов, которые устроил Ахаз, царь Иудейский. Десять ступеней это десять часов, и вместе со стоянием солнца при Иисусе Навине, составит одни сутки. Таким образом, покой, или суббота человеческая, вместе селмного дня, по Божьему счислению дней, стал наблюдаться во второй день недели. Соблюдая свою субботу, они не входили, и не могли войти в покой Божий.

Пеклявшись, что "они не войдут в покой Мой, Бог дает обетование и "определяет некоторый день, ныне, говоря чрез Давида, после столь долгого времени, как было сказано: ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите

сердцем ваших. Ибо, если бы Иисус Навин поставил им покой, то не было бы сказано после того О ДРУГОМ ДНЕ", /Евр. 4 гл. 8 ст./.

Итак, Бог обещает возвестить о назначении ДРУГОГО ДНЯ В КАЧЕСТВЕ ДНЯ ПОКОЯ, не селомого, который Евреи постоянно нарушали, и о котором так сказано: "Священники ея нарушают закон Мой и оскверняют святыни Мои, не отделяют святого от несвятого и не указывают различия между чистым и нечистым, и ОТ СУББОТ МОИХ ОНИ ЗАКРЫЛИ ГЛАЗА СВОИ, и Я унижен у них". /Иезек. 22 гл. 28 ст./.

"Я вывел их из земли Египетской и привел их в пустыню, и дал им заповеди Мои и объявил им Мои постановления, исполняя которыя, человек жив был бы чрез них; дал им также субботы Мои, чтоб оне были знаменем между Мною и ими, чтобы знали, что Я — Господь, освящающий их. Но дом Израилев возмутился против Меня в пустыне: по заповедям Моим не поступали и отвергли постановления Мои, исполняя которыя человек жив был бы чрез них, и СУББОТЫ МОИ НАРУШАЛИ, — и Я сказал: изолью на них ярость Мою". /Иезек. 20 гл. 10 — 13 ст./.

Нарушения субботы предполагалось не рожденья Иисуса Христа. Иисус Христос, укоряя начальника синагоги, сказал: "лицемер! не отвязывает ли каждый из вас вола своего или осла от яслей в субботу, и не ведет ли поить?" /Луки 13 гл. 15 ст./.

Нарушение Ветхого Завета народом Израильским, явилось одной из причин замены его Новым Заветом, как об этом написано у пророка Иеремии: "Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, — не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; ТОТ ЗАВЕТ МОИ ОНИ НАРУШАЛИ, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь". /Иерем. 31 гл. 31 — 32 ст./. Нарушая завет с Богом, Израильяне нарушали и заповеди его, в особенности четвертую заповедь, как это видно из изложенного выше. Это явилось причиной замены седьмого дня покоя, ДРУГИМ ДНЕМ.

Кроме того, если бы первый завет был без недостатка", писал Ап. Павел Евреям, "то не было бы нужды искать места другому". /Евр. 8 гл. 7 ст./. Подобно этому, можно сказать: если бы четвертая заповедь была без недостатка, то не было бы необходимости заменять ее. Однако, четвертая заповедь, как ни одна другая, имела недостатки, главный из которых — неопределенность формулировок. Что значит "делай ВСЯКИЕ дела?" и, что значит "не делай НИКАКОГО дела?" Моисей пытался уточнить это. "Не зажигайте огня во всех жилищах ваших в день субботы". /Исход. 35 гл. 3 ст./. Пророк Исаия, также пытается решить этот вопрос. "Если ты удерживаешь ногу твою ради субботы от ИСПОЛНЕНИЯ ПРИХОТЕЙ ТВОИХ во священный день Мой, и будешь называть субботу

отрапою, святым днем Господним, чествуемым, и почтишь ее тем, что НЕ БУДЕМЪ ЗАНИМАТЬСЯ ОБЫЧНЫМИ ТВОИМИ ДЕЛАМИ, угождать твоей прихоти и ЛУСТОСЛОВИТЬ? /Исай. 58 гл. 13 ст./

Учитывая это, а также, приведенные выше, слова из книги Неемии, можно сказать что слова: "всякие" и "никакого" дела Евреи не разделяли по разнообразию житейских дел или по степени тяжести их исполнения. Основой для разделения дел был их характер: добрые и злые. Вопрос такого разделения оставался не решенным до пришествия Иисуса Христа. Он задал этот вопрос, окружавшим Его, священникам, книжникам и фарисеям: "должно ли В СУББОТУ ДОБРО ДЕЛАТЬ, или зло делать? душу спасти или погубить? НО ОНИ МОЛЧАЛИ". /Марк. 3 гл. 4 ст./. Они молчали, потому что не знали, как ответить. Они сами спрашивали Иисуса: "можно ли исцелять в субботу?" /Матф. 12 гл. 10 ст./, т.е. не только в субботу в седьмой день, но и в дни праздников, о которых сказано: "в первый день да будет у вас священное собрание; НИ КАКОЙ РАБОТЫ НЕ РАБОТАЙТЕ". /Левит. 23 гл. 7 ст./. Или еще: "в девятый день седьмого месяца сего, день очищения, да будет у вас священное собрание; смиряйте души ваши и приносите жертву Господу; НИ КАКОГО ДЕЛА НЕ ДЕЛАЙТЕ В ДЕНЬ СЕИ, ибо это день очищения, дабы очистить вас пред лицем Господа, Бога вашего; а всякая душа, которая не смирит себя в этот день, истребится из народа своего; и если какая душа будет делать какое-нибудь дело в день сей, я

потребу ту душу из народа ея; ни какого дела ~~не~~ делайте: это постановление вечное в роны ваши, во всех жилищах ваших; это для вас СУББОТА ПОКОЯ, и смиряйте души ваши, с вечера девятого дня месяца; от вечера до вечера десятого дня месяца празднуйте субботу вашу". /Исход. 23 гл. 27 - 32 ст./. На этот вопрос, Иисус Христос, как "Господин и субботы", /Матф. 23 гл. 28 ст./, в противовес заповедям "НИКАКОГО ДЕЛА НЕ ДЕЛАЙТЕ", ответил: "МОЖНО В СУББОТУ ДЕЛАТЬ ДОЛГО". /Матф. 12 гл. 12 ст./, отменяя, тем самым все заповеди, запрещавшие делать какое-либо дело в субботу.

Но когда же прозвучит, или прозвучал глас о назначении ~~другого~~ ДНЯ ПОКОЯ?" Об этом дне предсказывали пророки. Так пророк Исаия говорил: "И скажешь В ТОТ ДЕНЬ: славлю Тебя, Господи; ТЫ ГНЕВАЛСЯ НА МЕНЯ, НО ОТВРАТИЛ ГНЕВ ТВОЙ И УТЕШИЛ МЕНЯ. Вот, Бог - спасение мое: уповаю на Него и не боюсь; ибо Господь - сила моя, и поение мое - Господь; и Он был мне во спасение. И в радости будете почерпывать воду из источников спасения, и скажете В ТОТ ДЕНЬ: славьте Господа, призывайте имя Его; возвещайте в народах дела Его; напоминайте, что велико имя Его; пойте Господу, ибо Он СОДЕЛАЛ ВЕЛИКОЕ, - да знают это по всей земле". /Исай. 12 гл. 1 - 5 ст./.

Из приведенных слов видно: что в ТОТ ДЕНЬ, Бог отвратит гнев, утешит людей, находившихся во гневе Его, откроет ИСТОЧНИКИ СПАСЕНИЯ

и соделает великое, какого не было до этого дня. Эти признаки ТОГО ДНЯ, явно указывают на связь ТОГО ДНЯ ПОКОЯ, с пришествием Господина Иисуса Христа.

Псалмопевец в 117 псалме, так же указывает на связь ТОГО ДНЯ с пришествием Иисуса Христа, и дает ключ к более точному определению, какой это день. "Славлю Тебя, что Ты уолишал меня и соделался моим спасением. Камень, который отвергли строители, соделался главою угла; это — от Господа, и есть дивно в очах наших. СЕДЬ ДЕНЬ СОТВОРИЛ ГОСПОДЬ; возрадуемся и возвеселимся в оный!" /Пс. 117. 21 — 24 ст./. Итак, ТОТ ДЕНЬ, в который мы возрадуемся и возвеселимся, СОТВОРИЛ Господь.

Какой же день сотворил Господь? Обратимся к книге Бытие, где в первой главе и с первоистиха читаем: "В начале сотворил Бог небо и землю. Земля же была безвидна и пуста, и тьма над бездною, и Дух Божий носился над водою. И сказал Бог: ДА БУДЕТ СВЕТ. И стал свет. И увидел Бог свет, что он хорош, и отделил Бог СВЕТ от тьмы. И назвал Бог СВЕТ ДНЕМ, а тьму ночью. И был вечер, и было утро: ДЕНЬ ОДИН." /Бытие. 1 гл. 1 — 5 ст./.

Итак, Бог сотворил первый день и установил "ЗАВЕТ МОЙ о дне и завет МОЙ о ночи, чтобы день и ночь приходили в свое время". /Иерем. 33 гл. 20 ст./. по которому прорекхелит смена дня и ночи до настоящего времени, начиная с первого дня.

Что же было в первый день творения, который, затем, стал первым днем недели? В этот день Бог начал творение земли и "положил краеугольный камень ея, при общем ликовании утренних звезд, когда все оны Божии восклицали от радости". /Иов. 38 гл. 6 - 7 ст./.

Сравните: "возрадуемся и возвеселимся в оный" /Ис. 117. 24 ст./.. У пророка Исаии мы читаем: "и скажешь в тот день: славлю Тебя, Господи, Ты гневался на меня, но отвратил гнев Твой и утешил меня". /Исай. 12 гл. 1 ст./.. Гнев Божий был на "ближних Его" за то, что они единими "пришли взять Его, ибо говорили, что Он вышел из себя"; /Марк. 3 гл. 21 ст./; а "братья Его не веровали в Него". /Иоан. 7 гл. 5 ст./.. Гнев был на учеников Его, за то, что они "оставивши Его бежали". /Матф. 26 гл. 56 ст./, и на Петре, за то, что он трижды отрекся от Него; /Матф. 26 гл. 69 - 75 ст./.. Все они переживали за то, великое горе в день Его смерти на кресте, и страх из опасения за свою жизнь. Гнев был и на женах-мирносецках, за то, что они "в субботу остались в покое по заповеди". /Луки 23 гл. 56 ст./, и не пошли помазать благовониями тело Иисуса.

Но, рано утром ПЕРВОГО ДНЯ недели, Бог отвратил гнев Свой, воскресив Иисуса Христа, и утешил всех их, когда они увидели вновь Его живым, и УСЛЫШАЛИ "глас" Его "РАДУЙТЕСЬ". /Матф. 28 гл. 9 ст./.. Они слышали и не ожесточили сердец своих, радовались в тот знаменательный день Его воскресения, радовались и в следующий первый день недели, когда собрались

опять "ученики Его, и Бома с ними". /Матт. 20 гл. 26 ст./; радовались в день Пятидесятницы, который был первым днем недели, и в радости возвестили, услышанный ими глас всему множеству народа, собравшемуся на праздник в Иерусалим, из Иудеи и многих ближних и дальних стран. Все они слышали этот глас; "и изумлялись все".

Но, некоторые ожесточились и "насмехаясь говорили: они напятились сладкого вина". /Деян. 2 гл. 13 ст./. А три тысячи человек "не ожесточили сердец своих" и "охотно приняв" слово, погрузились в имя Иисуса Христа. /Деян. 2 гл. 38 и 41 ст./.

Эти три тысячи человек, "в ВАСЕЛИИ и простоте сердца, ХВАЛЯ БОГА". /Деян. 2 гл. 46 - 47 ст./, "воскликали от радости", /Матт. 38 гл. 7 ст./, потому что Бог "отвратил гнев Свой", который гневался на них за грехи и беззакония их, и утешил тем, что "мертвых по преступлениям и грехам вашим, в которых вы некогда жили, по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления, между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие, Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, — благодатию вы спасены, — и воскрес с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе". /Еф. 2 гл. 1 - 6 ст./.

Этот процесс, начавшись в день воскресения Иисуса Христа, продолжался и далее. Одни противились и ожесточали сердца свои как "священники, начальники стражи при храме и саддукеи", которые "досажда на то, что они /Петр и Иоанн/ учат народ и проповедуют в Иисусе воскресение из мертвых, наложив на них руки и отняли их по страху" /Деян. 4 гл. 1 - 3 ст./.

Другие же не ожесточили сердца своих, но "уверовали; и было число таковых людей около пяти тысяч". /Деян. 4 гл. 4 ст./. Эти люди, вошедшие, в только что рожденную Церковь Христову, с радостью и ликованием отмечали в первый день недели, великое событие - воскресение Иисуса Христа. В этот день они собирались для преломления хлеба, бесед и изучения слова Божия, и для того, чтобы прославить Бога. /Деян. 20 гл. 7 ст./. Этот первый день недели Ап. Иоанн, уже тогда называл днем Господним, или, в Русском переводе, "днем воскресным". /Откр. 1 гл. 10 ст./.

Так, вместе с седьмого дня покоя, который Бог отменил поклявшись, что "они не войдут в покой Мой", был установлен "другой день", ПЕРВЫЙ ДЕНЬ НЕДЕЛИ, в который воскрес Иисус Христос. Сказав "РАДУЙТЕСЬ", потому что Он совершил ОПРАВДАНИЕ НАШЕ, ПРИМИРИЛ НАС С БОГОМ, и тем самым ПРИШЕЛ ПОКОИ ДУШАМ НАШИМ. /Матф. 11 гл. 29 ст./.

Но, как было в начале, так и в наше время, некоторые ожесточают сердца свои и

уперно старается, вопреки клятве Божией, войти в покой Его, соблюдая субботу.

А те, которые услышали повеление Иисуса Христа, которое Он сказал в первый день недели: "РАДЬ ТЕСЬ", и охотно приняв это повеление, вместе с Ангелами, возвещавшими в этот день о воскресении Иисуса Христа, /Матѣ. 28 гл. 5 - 7 ст; Марк. 16 гл. 5 - 7 ст; Луки. 24 гл. 4 - 7 ст./, стали возвещать в народах о Его воскресении, для оправдания всех грешников, приходящих к Нему в раскаянии. И всякий, уверовавший в Него, радуется и ликует в этот знаменательный день, в который получил оправдание, мир и ПОКОИ в Господе Иисусе Христе, и который, в Русском языке, назван "ВОСКРЕСЕНИЕМ".

ГЛАВА 6.

ДВЕ ПЕЧАТИ.

В книге Откровение, мы читаем о печати Божией: "После сего видел я четырех Ангелов, стоящих на четырех углах земли, держащих четыре ветра земли, чтобы не дул ветер ни на землю, ни на море, ни на какое дерево. И видел я иного Ангела, восходящего от востока солнца и имеющего ПЕЧАТЬ БОГА ЖИВОГО. И воскликнул он громким голосом к четырём Ангелам, которым дано вредить земле и морю, говоря: не делайте вреда ни земле, ни морю, ни деревьям, покуда не ПОЛОЖИМ ПЕЧАТИ НА ЧЕЛЫ ЗАКОНОВ БОГА нашего". /Откр. 7 гл. 1 - 3 ст./.

В этой же книге, написано и о другой печати, или начертании: "И он сделает то, что всем - малым и великим, богатым и нищим, свободным и рабам - ПОЛОЖЕНО БУДЕТ НАЧЕРТАНИЕ на правую руку их или на чело их. И что никому нельзя будет ни покупать, ни продавать, кроме того, кто имеет это НАЧЕРТАНИЕ или имя зверя, или число имени его". /Откр. 13 гл. 17 - 18 ст./.

В наши дни, появилось много проповедников, как отечественных, так и приезжающих из других стран, а так же множество различных книг, книженок, журналов и уроков, в которых, используя различные "хитрорасчетные басни", /2-е Петра. 1 гл. 16 ст./, доказывается, что ПЕЧАТЬ БОГА это не что иное, как ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ закона Моисеева, т.е. СОБЛЮДЕНИЕ СВЯТОТЫ, или празднование сabbath дня.

А кто празднует первый день недели, именуемый в Русском языке — воскресением, тот **ПРАВИМАЕТ НА СЕБЯ НАЧЕРТАНИЕ ЗВЕРЯ.**

Для доказательства этого утверждения, ставится вопрос: "такие ТРИ указания **ДОЛЖНЫ СОДЕРЖАТЬ ПЕЧАТЬ?**" При этом не дается обоснования: почему именно три указания, а не четыре, или два, или одно указание? А сразу утверждается: "Печать законодателя содержит в себе 1/ имя законодателя, 2/ его официальное положение, должность или титул, 3/ указание территории, на которую распространяется его власть". /"Гукеволение к Библии" стр. 85. Законая семинария церкви Адвентистов. П. Заковский. Тульская Обл./

Все эти утверждения не имеют обоснования в Слове Божиим, ибо не приводится ни одной ссылки на какое-либо место из Писания. Таким образом эти утверждения являются ничем иным, как "хитросплетенными баснями".

Дорогие братья и сестры! дорогой читатель! давайте рассмотрим вопрос о двух печатах, не "хитросплетенным басням последуя, а последуя тому, что говорит нам Священное Писание.

Апостол и Евангелист Иоанн, в Евангелии от Иоанна приводит такие слова Иисуса Христа: "Старайтесь не о пище тленной, не о пище, пребывающей в жизнь вечную, которую даст вам Сын Человеческий; ибо на Нем положил ПЕЧАТЬ СВОЮ ОТЕЦ, Бог". /Иоан. 6 гл. 27 ст./.

Что же это за печать, которую, по свидетельству Самого Иисуса Христа, положил на Нем Отец, Бог? Сторонники изложенных выше утверждений, скажут: Иисус Христос соблюдал субботу, вхолил "по обыкновению Своему, в день субботний в синагогу". /Луки. 4 гл. 16 ст./, придавая особое значение слову "по обыкновению", в смысле "постоянно" и забывая что Он "встал читать". Чтение Торы или закона и пророков, у Иудеев, совершалось в синагоге только в субботу и в праздничные дни. В остальные дни синагоги были закрыты, или пусты. Поэтому Иисус Христос и Апостолы использовали субботние собрания народа в синагогах, для проповеди Христианского учения, а не потому что Иисус Христос чтит субботу; или Апостолы чтят субботу.

Об Иисусе Христе сказано, что "Он не только НАРУШАЛ СУББОТУ". /Иоанн. 5 гл. 18 ст./. Кроме того, вместе с отменой Ветхого Завета, Иисус Христос, как "Господин субботы" отменил и соблюдение субботы, как покая, о котором Бог поклялся, что они не войдут в покой Его. Не видеть этого может только тот, кто не желает видеть. В самом деле, сравним, что говорится в заповеди, и что говорит Иисус Христос. В заповеди написано: "НИ ДЕЛАЙ в оны / т.е. в субботу / НИ КАКОГО ДЕЛА". /Исход. 20 гл. 10 ст./. А Иисус Христос сказал совершенно противоположное: "МОЖНО В СУББОТУ ДЕЛАТЬ ДОБРО". /Матф. 12 гл. 12 ст./. Таким образом "НИ ДЕЛАЙ" в законе, отменяется Христовым "МОЖНО ДЕЛАТЬ".

Из всего этого видно, что печать, которую положил на Сына Своего Отец Бог не есть четвертая заповедь и не соблюдение субботы, а нечто другое.

Ответ на поставленный вопрос, находим в Деяниях Апостолов, в проповеди Апостола Павла в Афинах, к концу которой он сказал: "Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться; ибо Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределенного Им Мужа, ПОДАВ УДОСТОВЕРЕНИЕ ВСЕМ ВОСКРЕСИВ ЕГО ИЗ МЕРТВЫХ"./Деян. 17 гл. 31 ст./. Вот она, печать, удостоверяющая, что Иисус Христос есть Тот Муж, Сущий, Которому надлежит судить вселенную. ПЕЧАТЬ эта есть ВОСКРЕСЕНИЕ ЕГО ИЗ МЕРТВЫХ.

Положив печать Свою на Сына Своем Иисусе Христе, Бог Отец препоручил "усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению Своему"./Ефес. 1 гл. 5 ст./, и, в свое время, положить и на нас ту же печать, как пишет Ап. Павел: "Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею"./1-е Коринф. 6 гл. 14 ст./, а при жизни нашей "в Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовав в Него, ЗАПЕЧАТЛЕНЫ ОБИТОВАНИЕМ СВЯТЫМ ДУХОМ"./Ефес. 1 гл. 13 ст./. Эти слова говорят нам об условиях получения этой печати. Каждый человек, "услышавши слово истины, благовествования вашего спасения", "искупления Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его"./Еф.

1 гл. 7 ст./, и "уверовавши в Него", запечатлевается, получает ПЕЧАТЬ, "обетованным Святым Духом", во исполнение "обетования Отца Моего"./Луки. 24 гл. 49 ст./.

Печать сия, вопреки утверждениям некоторых проповедников и "пророков", имеет иную надпись, нежели четвертая заповедь закона Моисеева, и не три указания, а иное число их. Содержание этой надписи сообщает Апостол Павел во втором послании к Тимофею. "Но твердое основание Божие стоит, **ИМЕЯ ПЕЧАТЬ СИЮ: "познал Господь Своих"; и: "да ОТСТУПИТ ОТ НЕПРАВДЫ ВСЯКИЙ ИСПОВЕДУЮЩИЙ ИМЯ ГОСПОДА".** /2-е Тимоф. 2 гл. 19 ст./.

Господь познает Своих по тому, что всякий из них ОТСТУПИЛ ОТ НЕПРАВДЫ, ибо Он дал им, для исполнения этого, силу, запечатлев обетованным Святым Духом, как сказал Аристотелю ученикам Своим при Своем вознесении: "не вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой". /Деян. 1 гл. 8 ст./.

Такова печать Божия, и таковы надписи на ней.

Что же является начертанием, или печатью, змея и пославшего его древнего змея, именуемого дьяволом и сатанею?

В книге пророка Иезекииля, Бог чрез пророка говорит о нем под образом царя Тирского, каким он был до своего падения: "Ты ПЕЧАТЬ совершенства, полнота мудрости и венец красоты. Ты находился в Египте, в саду Божием,... Ты был помазанным херувимом, чтобы осенять, и Я поставил тебя на то; ты был на святой горе Божией, ходил среди огнистых камней. Ты

совершен был в путях твоих со дня сотворения твоего, доколе не нашлось в тебе беззакония". Из этих слов видно, что диавол, при сотворении своем, имел печать Божью. Но когда нашлось в нем беззаконие, то он лишился этой печати и приобрел свою собственную печать: "внутреннее твое исполнилось неправды, и ты согрешил; и Я низвергнул тебя, как нечистого, с горы Божией". /Иезек. 28 гл. 12 - 16 ст./.

Иисус Христос, обращаясь к Иудеям, так обличал их и характеризовал диавола: "Ваш отец диавол, и вы хотите исполнять похоть отца вашего; он был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины". КОГДА ГОВОРИТ ОН ЛОЖЬ, говорит свое, ИБО ОН ЛЖЕЦ И ОТЕЦ ЛЖИ". /Иоан. 6 гл. 44 ст./.

Вот это и есть печать, или начертание его. Она суть ложь и неправда. Кто не отступил от неправды, кто любит ложь, тот принял на себя начертание зверя.

Господь познал своих, тех, которые отступили от неправды, которые запечатлены обетованным Святым Духом и в назначенный день Он воскресит их из мертвых для вечной жизни, как об этом пишет Апостол Павел: "Если же Дух Того, кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас". /Римл. 8 гл. 11 ст./.

"Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его". /Римл. 8 гл. 9 ст./.

Из этих слов видно, что в назначенный день, Бог положит ту же

печать, которую Он положил на Иисуса Христа, воскресив Его из мертвых, на всех Своих, воскресив и их из мертвых для жизни вечной, и они будут иметь "право на древо жизни и войти в город воротами". /Откр. 22 гл. 14 ст./. А те, которые не Его, которые предпочли принять на себя начертание зверя, о них сказано: "Неправедный пусть еще делает несправду; нечистый пусть еще сквернится". /Откр. 22 гл. 11 ст./, и они не войдут в город, а будут вне, где "псы и чародеи, и любоден и убийцы, и идолослужители и ВСЯКИЙ ЛЮБИЩИЙ И ДЕЛАЮЩИЙ НЕПРАВДУ". /Откр. 22 гл. 15 ст./. Ибо сказано: "не войдет в него ничто нечистое, и НИКТО ПРЕДАВШИЙ СЕБЯ СКОТНОСТИ И ЛЖИ". /Откр. 21 гл. 27 ст./.

Дорогой читатель! подумай и определи, вместе со своею совестью, какая печать на тебе? Если ты любишь и делаешь неправду, то на тебе печать зверя и тебя ожидает ужасная участь вечной смерти.

Пока еще есть "время благоприятное" и "день спасения" еще не прошел, прислушайся к "благоговению спасения" твоего, не ожесточи сердца твоего, уверуй в Него, в Господа нашего Иисуса Христа, и Он снимет с тебя начертание зверя и запечатлеет тебя Своєю печатью — Духом Святым.

Что касается соблюдения субботы, то уже было сказано в предыдущей главе, Христос, как "Господин субботы", словами: "можно в субботу делать добро", отменил заповедь "не делай" и установил ДРУГОЙ день"/Евр.

4 гл. 5 ст./, покоя, день, когда Отец, Бог полюбил на Нем печать Свою, воскресив Его из Мертвых. В первый день недели, рано утром, встретив жен-мироносиц, Он установил новый день покоя словами "РАДУЙТЕСЬ"./Матф. 28 гл. 9 ст./.

Бог и народу Израильскому, по поводу праздника кушей, было сказано: "веселись в праздник твой"./Второз. 16 гл. 14 ст./.

И в день, когда пророк Ездра читал закон Моисеев пред возвратившимися из Вавилонского плена, Неемля, Ездра, священники и левиты говорили: "день сей свят Господу, Богу вашему; не печальтесь и не плачьте; потому что весь народ плакал, слушая слова закона. И сказал им: пойдите, ешьте тучное и пейте сладкое, и посылайте части тем у кого ничего не приготовлено; потому что день сей свят Господу нашему. И не печальтесь, потому что РАДОСТЬ пред Господом — ПОДКРЕПЛЕНИЕ ДЛЯ ВАС"./Неем. 8 гл. 9 — 10 ст./.

Во сколько же раз больше должна быть радость наша, по слову Иисуса Христа, в день Его воскресения, когда Он оправдал нас, снял с нас грехи наши и примирил нас с Богом, сделавшись хопатаем за нас. Дал нам мир Свой и ПОКОЙ душам нашим. Будем же неуклонно, в день воскресения Его, воздавать Ему, за все, что Он сделал для нас и нашего спасения, честь, славу и благодарение, Отцу, Сыну и Святому Духу. Аминь.

ГЛАВА 7.

О ДУШЕ.

"И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их"./Бытие. 1 гл.

26 ст./.. Как Бог имеет три ипостаси единых:

Бог Отец, Бог Сын, и Бог Дух Святой, так и

человек, созданный по образу Божию, имеет

три единых сущности: дух, душу и тело./2-

е Тимотее. 3 гл. 16 ст./.. Пока человек жив,

эти три сущности связаны в нем неразрывно,

но, в противоположность Божескому естеству,

когда три ипостаси всегда действуют как еди-

но, никогда не противоречат и не противодей-

ствуют друг другу, а человеке три его сущности

не только противоречат друг другу, но и про-

тивостоят друг другу. Об этом так пишет Ап.

Павел: "Ибо ПЛОТЬ /тело/ ЖИЛАЕТ ПРОТИВНОГО

ДУХУ, а дух - протаного плоти; они ДРУГ ДРУ-

ГУ ПРОТИВЯТСЯ, так что вы не то делаете,

что хотели бы"./Галат. 5 гл. 17 ст./..

Такое положение создалось после грехопал-

ения человека Адама и переналось от него

всем его потомкам. Чрез него же исполняется

и приговор Божий над всеми его потомками:

"прах ты, и в прах возвратишься"./Бытие. 3

гл. 19 ст./.. "Из праха земного" было созна-

не тело, которое возвращается в землю. Но

"дыхание жизни", которое суть "дух жизни",

/Бытие. 6 гл. 17 ст./, и который Бог "вну-
дура lined его"/Бытие. 2 гл. 7 ст./, "воз-
вратится к Богу, Который дал его"/Еккл.
12 гл. 7 ст./. Здесь, как мы видим, в момент
смерти человека, произошло разделение еди-
ных сущностей человека: тело идет в землю,
дух жизни возвращается к Богу, а душа идет
в "хранилища"/3-я Издр. 7 гл. 22 ст./.
Это и есть смерть человека.

Что же такое душа? Дать полный ответ на
этот вопрос мы не можем, ибо душа, так же не-
познаваема, как непознаваем Бог, давший ее.
Мы можем знать о ней лишь по тем подобиям,
которые имеем в Писании. Ап. Павел уподобля-
ет душу "внутреннему человеку". он пишет:
"Ибо по ВНУТРЕННЕМУ ЧЕЛОВЕКУ нахожу удоволь-
ствие в законе Божию"/Рим. 7 гл. 23 ст./;
и еще: "Да даст вам по богатству славы Своей,
крепко утвердиться Духом Его во ВНУТРЕННЕМ
ЧЕЛОВЕКЕ, верою вселиться Христу в СЕРДЦА
ваши"/Ефес. 3 гл. 16 - 17 ст./. Этими слова-
ми Ап. Павел, уподобляет душу, внутреннего
человека, - внешнему человеку, его телу. Как
тело имеет сердце, так и внутренний человек
имеет сердце. Об этом сердце Иисус Христос
сказал: "Ибо из сердца исходят злые помыслы,
убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи,
лжесвидетельства, хуления"/Мат. 15 гл. 19
ст./.

Внутренний человек, его сердце, определя-
ют поведение и действия самого человека,
"Душа нечестивого жаждет зла"/Притч. 21 гл.

10 ст./.. "Они избрали собственные пути свои, и ДУША их находит удовольствие в мерзостях их"./Исаи. 66 гл. 3 ст./.

Но, если внутренний человек утвердлен духом Христа, если Христос вселился в сердце его, тогда "не внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божием",/Римл. 7 гл. 22 ст., тогда "накивет душа моя к Богу крепкому, живому"./Пс. 41. 3 ст./.. Тогда: "Боже Ты - Бог мой, Тебя от ранней зари ищу я; Тебя ИЩЕДУ ДУША моя, но ТЫЕ ТОМИТСЯ ПЛОТЬ моя"./Пс. 62. 2 ст./.. Из этих слов видно, что, когда душа жаждет зла, когда из сердца исходят злые помыслы, когда душа находит удовольствие в мерзостях, тогда человек далек от Бога, тогда он мертвый "по преступлениям и грехам"./Евее. 2 гл. 1 ст./..

По смерти человека, душа, освобожденная от тела, устремляется туда, куда она стремилась при жизни. Душа, которая "накивала к Богу" и идет к Нему, потому что "души праведных в руке Божией, и мучение не коснется их. В глазах неразумных они казались умершими, и исход их считался погибелью, и отшествие от нас - уничтожением; но они пребывают в мире"./Премул. 3 гл. 1 - 3 ст./.. Душа Лазаря была отнесена "на ложе Авраамово"./Луки. 16 гл. 22 ст./.. Душа раскаявшегося разбойника, по слову Христа: "ныне же будешь со Мною в раю",/Луки. 23 гл. 43 ст./.., пошла в рай. "Души убиенных за слово Божие и за свидетельство, которое они имели",/Откр. 6 гл. 9 ст./

Иоани видел "под жертвенником. Все сии места, именуются общим названием "ХРАНИЛИЩА", которому "вверяются души"./3-я Ездры. 7 гл. 32 ст./.

Души, которые "желали зла" и устремляются в "хранилища" зла. Туда попала душа богача "и в аде, будучи в муках"./Луки. 16 гл. 23 ст./, она наконец познала, в полной мере, что такое зло, не было уже поздно, ибо между "хранилищами" "утверждена великая ПРОПАСТЬ, так-что ХОТЯЩИЕ ПЕРЕЙТИ отсюда к вам НЕ МОГУТ, также и оттуда к нам НЕ ПЕРЕХОДЯТ"./Луки. 16 гл. 26 ст./

Второе "хранилище", как и первое, в различных местах Писания, имеет разные названия: "Ад преисподний пришел в движение ради тебя, чтобы встретить тебя при входе твоём"./Исай. 14 гл. 9 ст./, "Но Бог избавит душу мою от власти ПРЕИСПОДНЕЙ, когда примет меня"./Пс. 48. 16 ст./.

Из выше приведенных мест следует, что души умерших, попавая в разные хранилища, получают сразу "по делам"./Пс. 61. 13 ст./, которые они, души, чрез плоть творили при жизни человека.

Есть еще один участник человеческой жизни: это "дух ЧЕЛОВЕЧЕСКИЙ, живущий в нем"./1-е Коринф. 2 гл. 11 ст./, Когда "тело обратится в прах, и дух рассеется, как легкий воздух"./Прем. 2 гл. 3 ст./, "дух жизни" "возвратится к Богу, который дал его"./Еккл. 12 гл. 7 ст./, Душа же идет в одно из хранилищ. Так при смерти пренехо-

дит полное разделение человека на составляющие его части. Этим смерть отличается от сна, к которому некоторые приравнивают ее, основываясь на следующем высказывании Соломона: "живые знают, что умрут, а мертвые ничего не знают, и уже нет им воздаяния, потому что и память о них предана забвению; и любовь их и ненависть их и ревность их уже исчезли, и нет им более части во веки ни в чем, что делается под солнцем". /Еккл. 9 гл. 5 - 6 ст./. К этому добавляется слова Иисуса Христа: "Говорит им потом: Лазарь, друг наш уснул, но Я иду разбудить его. Ученики Его сказали: Господи! если уснул, то выздоровеет. Иисус говорил о смерти его; а они думали, что Он говорит о сне обыкновенном. Тогда Иисус сказал им прямо: Лазарь умер". /Иоан. 11 гл. 11 - 14 ст./. Прибавляя к этому: "В чести ли дети его, он не знает; унижены ли, он не замечает". /Иов. 14 гл. 8 ст./. делается вывод: "У спящего человека умственная деятельность прекращается; время для него проходит незаметно. Если бы после смерти, человек сохранялось сознание, человек знал бы о положении своих детей. Но Писание говорит, что со смертью прекращается всякая деятельность, все мысли и чувства человека: любовь, ревность, ненависть и т.д. Он не участвует ни в чем, что делается на земле". /"Руководство к Библии". Заокская семинария церкви Адвентистов. п. Заокский. Тульская область.

Вывод, что у спящего человека "умственная деятельность прекращается" не подтверждается приведенными местами Писания. Сам по себе, вывод неправильный, потому что умственная деятельность у спящего не прекращается совсем, о чем свидетельствуют его сновидения. Стих 21 из 14 главы книги Иова цитируется с умышленным отрывом от предыдущего и последующего стихов, отчего придается извращенный смысл стиху, относя его к умершему. На самом деле Иов говорит: "так и надежду человека Ты уничтожаешь. Теснишь его до конца, и он уходит; изменяешь ему лице, и отсылаешь его. В чести ли дети его, он не знает; унижены ли, он не замечает. Но ПЛОТЬ его на нем БОЛИТ, и ДУША его в нем СТРАДАЕТ". /Иов. 14 гл. 19 - 22 ст./. Не ясно ли, что Иов говорит о том положении, в котором он находился. Он думал, что Бог "теснит его до конца", до границы смерти, что его мольбой Бог не слышит и он "уходит" без "надежды". Его страдания так велики, что он забывает о детях, "Плоть его на нем болит". Разве на мертвом плоть болит? "И душа его в нем страдает". Если Иов о себе, о живом, говорит, что душа его страдает, то у мертвого богача душа В МУКАХ в аде, сказал Иисус Христос, а не спит спокойно, как некоторые утверждают.

Можно ли сказать о спящем, что он "ничего не знает"? что ему "уже нет воздаяния"? что память о нем "предана забвению"? что "любовь их и ненависть их и ревность их уже

исчезли"? когда человек переживает отдельные эпизоды своей суетной жизни в своих сновидениях? Частичное отключение сознания человека во время сна есть лишь слабее подобие полного исчезновения сознания при смерти. Соломон так сказал о тайне исчезновения духа человеческого: "Кто знает: дух сынов человеческих восходит ли вверх, и дух животных сходит ли вниз, в землю?" /Еккл. 3 гл. 21 ст./.

Во время сна тело не обращается в прах; дыхание жизни не прекращается. Человек продолжает дышать. Дух человеческий, лишь частично отключается от действительности, продолжая действовать в сновидениях; душа не покидает тела, не получает возмездия за свои дела, и потому не осознает той опасности, которая ожидает ее после смерти. Если бы богач, или его братья, хотя бы один раз увидели, или пережили во сне те муки, которые он терпел в аду, то, может быть, не потребовалось бы просить Авраама послать Лазаря предупредить братьев, чтобы они покались. /Луки 16 гл. 28 - 31 ст./.

Из приведенных выше мест Писания видно, что утверждения некоторых людей, будто душа после смерти спит и не получает возмездия, целиком и полностью ложны и являются самообманом, а главное, обманом других людей. Пренебрегая выражением: "И возвратится прах в землю, чем он был; а дух возвратится к Богу, Который дал его", /Еккл. 12 гл. 7 ст./, в котором ясно сказано о разделении частей

составляющих человека: прах в землю, а дух к Богу, и считая человека целым и после смерти. Соответственно и различные места в Писании отнесут к мертвому, как к целому, тогда как эти места относятся к определенной части человека, что и приводит к ошибочным выводам и к опасным заблуждениям. Так из слов: "человек ляжет и не встанет; до скончания неба он не пробудится, и не воспрянет от сна своего", /Иов. 14 гл. 12 ст./, делается вывод, что все мертвые, и праведные и нечестивые, мирно спят в земле; и будут спать "до скончания неба", т.е. до второго пришествия Христа. То что относится к телу, к "праху", ибо только оно "ляжет и не встанет" в землю, распространяется и на душу, которая, как указывалось выше, не остается вместе с телом, в покое сна, а выйдя из тела, /Бытие. 35 гл. 18 ст./, получает возмездие соответственно тому, что она "делала живя в теле, доброе или худое". /2-е Корин. 5 гл. 10 ст./.

Что же произойдет при "скончании неба"? Ангел Господень так объяснил это пророку Ездры: "И отдаст земля тех, которые в ней спят, и прах тех, которые молчаливо в нем обитают, а хранилища отдадут вверенные им души". /3-я Ездр. 7 гл. 32 ст./. Апостол Иоанн так пишет об этом же: "И увидел я мертвых, малых и великих, стоящих пред Богом, и книги раскрыты были, и иная книга раскрыта, которая есть книга жизни; и судимы были мертвые по написанному в книгах, сообразно с делами своими. Тогда отдано море мертвых, быв-

них в нем, и смерть и ад отдали мертвых, которые были в них; и судим был каждый по делам "своим". /Откр. 20 гл. 12 - 13 ст./. Так, земля и море отдадут тела мертвых, находящихся в них, а хранилища: ад, ад преисподний, рай, лоне Авраамово, в руке Божией, вновь отдадут души находившиеся в них и тела, приобретшие нетление, соединятся вновь с душами. В тела вновь возвратится дух жизни, и человек: "дух и душа и тело во всей целостности". /1-е Фессал. 5 гл. 23 ст./, предстанет "пред судилище Христово, чтобы каждому получить соответственно тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое". /2-е Коринт. 5 гл. 10 ст./.

Итак, распадение целого человека на составные части: дух, душу и тело, есть его смерть. Соединение частей в одно целое - есть воскресение человека.

"Верен Призывающий вас, Который и сотворит сие". Аминь.

ГЛАВА 8.

О МОЛИТВЕ.

"И когда молишься, не будь, как лицемеры, которые любят в синагогах и на углах улиц останавливаясь молиться, чтобы показаться пред людьми. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою. Ты же, когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно. А молясь, не говорите лишь себе, как язычники; ибо они думают, что в многословии своем будут услышаны". /Матф. 6 гл. 5 - 7 ст./.

"Истинно также говорю вам, что если двое из вас согласятся на земле просить о всяком деле, то, чего бы ни попросили, будет им от Отца Моего Небесного. Ибо, где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них". /Матф. 18 гл. 19 - 20 ст./.

Из этих двух мест Священного Писания видно, что молитва может быть двух родов: личная, каждого человека и групповая или общественная.

О личной молитве, Иисус Христос сказал, что она должна быть "втайне", т.е. ее не должен слышать никто посторонний. Она есть обращение человека к Богу; поэтому слушателем является один Бог. Тайность личной молитвы соблюдается, если молящийся войдет в комнату и затворит дверь, как сказал Иисус

Христос, или, если молитва произносится мысленно, а не вслух.

В ^{таких} случаях, молитва должна быть такой, чтобы Бог услышал ее. Написано: "Кто отклоняет ухо свое от слушания закона, того и молитва — мерзость". /Притч. 28 гл. 9 ст./.

"И когда вы умножаете моления ваши, Я не слышу; ваши руки полны крови". /Иса. 1 гл. 15 ст./.

Бог не слышит молитвы, не потому что "ухо Его отяжелело для того, чтобы слышать. Но беззакония ваши произвели разделение между вами и Богом вашим, и грехи ваши отвращают лице Его от вас, чтобы не слышать". /Иса. 59 гл. 1 - 2 ст./.

Но Бог услышал молитвы и стоны в страданиях, от несправедливых притеснений, которые терпела Агарь, и "сказал ей Ангел Господний... ибо услышал Господь страдание твое". /Бытие. 16 гл. 11 ст./.

Бог "услышал и голос отрока" Изаакла, погибавшего от жажды в пустыне. /Бытие. 21 гл. 17 ст./.

Взывают праведные, и Господь слышит". /Пс. 33. 16 ст./.

Он слышал Давида, который во многих псалмах говорит об этом. Возьмем лишь один: "услышал Господь голос плача моего. Услышал Господь моление мое; Господь примет молитву мою". /Пс. 6. 9 - 10 ст./.

Господь слышит и кающихся грешников. Он услышал грешного мытаря, который молился: "Боже! будь милостив ко мне грешному!" /Луки. 18 гл. 13 ст./.

Он услышал женщину-грешницу

в доме Симона — фарисея, и простил грехи ее".
/Луки. 7 гл. 36 — 48 ст./.

Слышал Он и разбойника, висевшего рядом с Ним на кресте, и сказал ему: "истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю".
/Луки. 23 гл. 43 ст./.

Эта молитва разбойника, как бы противоречит словам Христа "втайне". Она была произнесена вслух всей толпы, окружавшей кресты. Но молитва этого человека не была "чтобы показаться пред людьми"; это был крик души, измученной грехом и тяжкими страданиями. Молитва эта имела характер общественной молитвы. Он открыто исповедывал грехи свои, говоря: "И мы осуждены СПРАВЕДЛИВО, потому что ДОСТОЙНОЕ ПО ДЕЛАМ НАШИМ ПРИДЕЛИ". /Луки. 23 гл. 41 ст./.

Вместе с тем, он обличил весь, собравшийся народ и их начальников, которые осудили и распяли Иисуса Христа, и насмехались над Ним, во время Его страданий, и пелали они это НЕСПРАВЕДЛИВО, потому что "Он ничего худого не сделал". /Луки. 23 гл. 35 и 41 ст./.

В ответ на их насмешки: "пусть спасет Себя Самого, если Он Христос, избранный Божий", он "сказал Иисусу: помяни меня, ГОСПОДИ, когда ПРИДЕШЬ В ЦАРСТВО ТВОЕ!" /Луки. 23 гл. 42 ст./, засвидетельствовав, тем самым, что Тот, над кем они глумятся, есть ГОСПОДЬ, ЦАРЬ И МЕССИЯ, Которого они ожидали.

К подобным личным молитвам, имеющим и общественное значение, можно причислить

молитву Даниила; /Дан. 9 гл. 3 - 19 ст./; и молитву Ездры; /1-я Ездр. 9 гл. 6 - 15 ст./.
 "и многих - за многих". /3-я Ездр. 7 гл. 40 ст./.

Все разнообразие молитв, о которых имеются сведения в Писании, далеко не охватываются, приведенными выше, примерами и, как "тайная", личная молитва, не может быть ограничена никакими правилами или установлениями человеческими. "Всякою молитвою и прешением молитесь во всякое время духом", /Ефес. 6 гл. 18 ст./, писал Ап. Павел Ефесской церкви.

"Лицемеров", такая "тайная молитва, как в древности, так и в настоящее время, не может удовлетворить, потому что не позволяет "показаться пред людьми". Потому, книжники - лицемеры, установили множество правил для Евреев в Талмуде для молитвы: в какое время, в каком месте, в какой позе, какими словами и тому подобное, нужно молиться. Предписывается молиться: на "омовение рук", на "надевание одежды с кистями - цицит" и другая молитва на "облачение в талит гадел", при входе в синагогу и, даже, "после посещения туалета". Молиться рекомендуется на иврите. "Одна из причин этого состоит в том, что считать адекватным перевод еврейских молитв на другой язык невозможно, а заменять молитвы приблизительным переводом нежелательно. Другая причина заключается в том, что молитва на иврите служила в течении веков одним из важнейших факторов сохранения Святого

языка". /"Врата молитвы". Иерусалим - Москва, 1993 .г стр. 29./.

Подобно Еврейским книжникам лицемерам, в некоторых Мелоканских общинах, то же установлены различные правила: молиться вслух при входе в помещение, где собирается собрание; молиться только словами из Священного Писания или из особого "молитвенника" разработанного "старшами"; молиться на славянском языке и тому подобное. Безусловно, каждая общинавольна устанавливать у себя то, или иное правило или порядок. Но, так как эти правила, позволяют в полной мере "показаться пред людьми" то и стремятся распространить их, даже в обязательном порядке, и в других общинах.

В подтверждение этих, человеческих обрядов, едва ли можно найти примеры в Писании, потому что Сам Иисус Христос, после Своего воскресения, при входе в дом "где собирались ученики Его пришел Иисус, и стал посреди, и говорит им: МИР ВАМ!" /Иоан.

20 гл. 19 ст./.. Здесь нет и намека на то, что Он, остановившись у двери, помолился, а потом "стал посреди". Иисус Христос и при жизни Своей удалялся "в пустынное место и там молился"./Марк. 1 гл. 35 ст./.

Но это не смущает таких людей. Не смущает их и то, что из уважения к молитве вошедшего, все присутствующие встанут. При большом количестве членов общины, приходится вставать многократно, что является тяжелым

бременем для престарелых и больных. А если входят опоздавшие к началу собрания и, своим входом, прерывают пение или проповедь, то, тем самым нарушают главное в порядке проведения собрания: "все должно быть БЛАГОПРИСТОЙНО И ЧИННО". /1-е Коринф. 14 гл. 40 ст./.

Это правило относится не только к процессу проведения собрания, но и к общественной молитве.

Общественная молитва должна выразить общую просьбу двух, или большего количества молящихся. В зависимости от обстоятельств, общественная молитва, в народе Израильском, иногда произнасилась всеобщим воплем. О такой молитве написано в третьей книге Маккавейской в 5-й главе 4 стих. Пример такой же молитвы имеем в Новом Завете, в Деяниях Апостолов 4-я глава 24 - 30 стих. Такая общественная молитва, если ее принять, как обычай, или, как закон, будет нарушать принцип "все должно быть благопристойно и чинно". Поэтому мы имеем и другие примеры общественной молитвы. Так Тирские ученики, провожая Ап. Павла, "проводжали все с женами и детьми даже за город; а на берегу, преклонивши колена, помолились". /Деян. 21 гл. 5 ст./.

Здесь уже не было необходимости в "воплях" или в "возвышении голоса", а все происходило "благопристойно и чинно".

Далее, когда Ап. Павел расставался с пресвитерами в Ефесе то "он преклонил колена свои и со всеми ими ПОМОЛИЛСЯ". /Деян. 20 гл.

36 ст./.. Слово "помолился" указывает на то, что молитва Ап. Павла, чем-то отличалась от молитвы остальных. Очевидно, что Ап. Павел молился вслух, а остальные — мысленно, так что все было "благопристойно и чинно".

Такой порядок молитвы в собрании принят во многих общинах Духовных Христиан /Молокан/. Пресвитер, или сам, или поручает кому либо из членов общины, или из своих заместителей, совершить молитву, который молится вслух. Остальные присутствующие молятся мысленно. Молящийся вслух, должен в молитве изложить общие нужды общины, или нужды отдельных ее членов, если они просили о том.

Общественная молитва не должна быть чрезмерно краткой, чтобы все присутствующие могли мысленно высказать свои личные нужды. Но она не должна быть и чрезмерно длительной, чтобы не быть, "как язычники; ибо они думают, что в многословии своем будут услышаны; не уподобляйтесь им". /Матф. 6 гл. 7 — 8 ст./..

Этот совет Христа, в некоторых общинах Молокан, оставлен без внимания. Примером чрезмерно многословной молитвы может служить, изданный в 1912 году в Тбилиси, составленный И.М. Андримовым, "Молитвенник", содержащий двадцать пять молитв, большая половина которых взята из Псалтиря и других мест Писания, а меньшая половина из Православного "Молитвослова" с изменениями и добавлениями, и, так называемые, "Избранные" молитвы. Все эти двадцать пять молитв,

вместе с девятью коленопрекращениями входят в общую молитву, совершаемую в собрании.

Если эта молитва не многословна, то какая же будет многословной?

В "Молитвеннике" дается обоснование девятикратного коленопрекращения, которое наводит на мысль, что прежде был установлен обряд, а затем искалось, хоть какое-то основание для него в Писании. Вот это обоснование:

"Почему соборное богослужение в девять коленопрекращений?" Так как Господа славит вся сила небесная, и пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних". /Филип. 2 гл. 10 ст./.

"То мы, прославляя Господа, вместе с небесною церковью, /Откр. 5 гл. 13 - 14 ст./, станем на колени девять раз, так как поклоняемся с девятью силами небесными, которые суть: Ангелы, Архангелы, Херувимы, Серафимы, Престолы, Господства, Начальства, Власти и Силы. /Колос. 1 гл. 16 ст; Ефес. 1 гл. 21 ст./." "Что можно сказать о таком обосновании?

Если уж говорить о небесной церкви, то вернее было бы сделать ссылку на Открыв. 5 гл. 11 - 12 ст. где написано: "И я видел, и слышал голос многих Ангелов вокруг престола и животных и старцев, и число их было тьма тем и тысячи тысяч, которые говорили громким голосом: достоин Агнец закланный принять силу и богатство, и премудрость и крепость, и честь и славу и благословение". /Открыв. 5 гл. 11 - 12 ст./.

пятой главы Откровения написано: "И всякое создание, находящееся на небе и на земле, и под землею и на море, и все, что в них". т.е. птицы, животные и все живое на земле, и под землею, и на море, и что в них: рыб и морские животные; все они тоже славят Бога и Агнца не на земле, а на небе - только Ангелы. Понятие "Ангелы" включает в себя и Архангелов, и серафимов, и Херувимов.

Понятие, что престолы, господства, начальства, власти и силы суть тоже Ангелы, заимствованы у Православия и Писанием не подтверждаются. Наоборот, например о престолах Писание говорит: "Но когда он сядет на престол царства своего"./Второзак. 17 гл. 18 ст./."Царь встал перед нею, и поклонился ей, и сел на престол свой. Поставили престол и для матери царя, и она села". /3-я Царств. 2 гл. 19 ст./."Видел я наконец, что поставлены были престолы, и воссел Ветхий днями"./Дан. 7 гл. 9 ст./."И увидел я престолы и сидящих на них"./Откр. 20 гл. 4 ст./."Побеждающему дам сесть со Мною на престоле Моём"./Откр. 3 гл. 21 ст./."Ты живешь там, где престол сатаны". /Откр. 2 гл. 13 ст./.

Из приведенных мест, видно что престол есть предмет на котором сидят. И о престолах, начальствах и власти говорится в Писании, что они "Им созданы и для Него". /Колос. 1 гл. 16 ст./, а не о том, что они поклоняются Ему. Так же и в послании к Ефесянам 1-я глава. 20 - 22 ст. "Воскресив Его

из мертвых и посадив одесную Себя на небесах, ПРЕВЫШЕ всякого начальства и власти, и силы и господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем, и все покорил под ноги Его и поставил Его выше всего, главою Церкви". Здесь сказано, что Отец посадил Сына ПРЕВЫШЕ всех, но не сказано, что все поклонились, или поклоняются Ему, потому что есть сатана, "князь мира", /Иоан. 14 гл. 30 ст./, имеющий "власть сатаны", /Деян. 26 гл. 18 ст./, и "престол сатаны", который не поклоняется, а противится Ему.

В Откровении в 5-ой главе 13 - 14 стихи, говорится не о Церкви, а о "всяком создании" "находящееся на небе и на земле, и под землею и на море, и все что в них", т.е. о птицах, животных и человеках, о рыбах и о всех созданиях что в них: в море и земле.

Следовательно, обоснования приводимые Н.М.Анфимовым несостоятельны. Кроме того, мы имеем пример Самого Иисуса Христа, Который перед Своими крестными страданиями, не Деять раз, а только однажды "пал на лице Свое, молился". /Матф. 26 гл. 39 ст./. В остальных двух случаях /стих 42 и 44/ не говорится, что Он пал на лице, или преклонил колена, /Луки 22 гл. 41 ст./. Но, даже если и преклонял Он колена те только три раза.

В приведенных выше примерах из Деяний Апостолов 20 гл. 36 ст. и 21 гл. 5 ст. сообщается, что Христиане того времени, ОДИН РАЗ преклоняли колена при молитве. Приведем еще один пример: "побивали камнями Стефана,

который молился и говорил: Господи Иисусе! прими дух мой. И, ПРЕКЛОНИВ КОЛЕНА, воскликнул громким голосом: Господи! не вмени им греха сего. И, сказав сие, почил!./ /Деян. 7 гл. 59 - 60 ст./ . Стефан, как видно, вначале молился стоя на ногах. Но потом, когда уже терял последние силы, перед последним вздохом преклонил колена и почил.

Из всего сказанного, можно сделать вывод: что в молитве, как и во всей жизни Духовных Христиан, главное не в форме, не в обрядах, не количестве коленапреклонений, не язык на котором произносится молитва, и не в многословии молитвы, а в тех чувствах с которыми мы обращаемся к Богу, и какими чувствами мы относимся к окружающим нас людям. О главном Иисус Христос сказал женщине из Самарии: "настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу В ДУХЕ И ИСТИНЕ, ибо таких поклонников Отец ищет Себе: Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в ДУХЕ И ИСТИНЕ". /Иоан. 4 гл. 23 -24 ст./ . "Сие надлежало делать, и того не оставлять". /Матф. 23 гл. 23 ст./ .

Внешние обряды в молитве, как и вообще всякие обряды, вызывают разделения и споры в среде Молокан. Много споров ведется по вопросам погребения умерших, молитвы за умерших и поминания умерших. Все три этих вопроса связаны между собой, но определяющим, главным является вопрос молитвы за умерших.

По этому вопросу существуют два убеждения: Одно состоит в том, что необходимо молиться за умерших, во все время, до второго пришествия и суда Божия. Другое убеждение состоит в том, что молиться за умерших, по крайней мере, бесполезно, если не вредно.

Доказательство необходимости молитвы за умерших основывают на словах: "молитесь друг за друга" /Иаков. 5: 16/, и так как, по словам Иисуса Христа: "Бог же не есть Бог мертвых, но живых, ибо у Него ВСЕ живы" /Луки. 20: 38/, то необходимо молиться и за умерших, потому что "все мы много согрешаем" /Иаков. 3: 2/, и "если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас" /1-е Иоан. 1: 8/.

Так как Бог наш есть Бог "прощающий беззаконие и не вменяющий преступления" /Михей. 7: 18/, то необходимо молиться и ходатайствовать пред Богом о прощении грехов умершему.

Первым "мы имеем Ходатая пред Отцем, Иисуса Христа, Праведника" /1-е Иоан. 2: 1/, а потому и мы, по примеру Иисуса Христа, должны молиться и ходатайствовать за умерших.

На первый взгляд, все рассуждения правильны и основаны на Писании. При более внимательном же рассмотрении станет ясно, что не учитывается очень важная разница между живым и умершим человеком. У Бога все живы, это истина; но у Него не все "во всей полноте" /1-е Фессал. 5: 23/. Живой человек находится "во всей полноте". Его "дух и душа и

теле" составляют одно, неразрывное целое. У умершего же его человеческий дух "рассеялся как жидкий воздух", дух жизни — возвратился к Богу, Который дал это, душа ушла в "хранилище, а тело возвратилось в землю, из которой взято. Так, по смерти, живой остается только душа, которая, в соответствии со своими желаниями, устремляется и попадает в два различных хранилища, между которыми "утверждена великая пропасть, так-что хотящие перейти отсюда к вам не могут, так же и оттуда к нам не переходят" /Луки. 16: 26/. Раз это так, то молиться о прощении грехов умершему, а это равносильно прощению о переводе души из одного "хранилища" в другое, совершенно бесполезно.

Иисус Христос Ходатай; это истина. Но Он, уже прошел все стадии бытия человека: жизнь "во всей полноте", смерть, или разделение на составные части и воскресение-соединение в прежнюю полноту, в которой и пребывает и ходатайствует. Потому Он есть "умилостивление за грехи наши", /и не только за наши, но и за грехи всего мира" /1-е Иоан. 2: 2/, то-есть за грехи всех людей, живущих на земле, при условии "если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит от всякой неправды. /ИЗНА 1-е Иоан. 1: 9/. Исповедывать же грехи может только живой человек. В Писании нет ни одного человека мертвого о котором было бы сказано, что он по смерти исповедывал грехи свои.

Потому то Христос является Ходатаем и умилованием за грехи наши до тех пор, пока мы живы и способны исповедывать грехи наши. После смерти человек лишен этой возможности, потому что "выходит дух его, и он возвращается в землю свою; в тот день ИСЧЕЗАЮТ ВСЕ ПОМЫШЛЕНИЯ ЕГО" /Псал. 145: 4/. Богач "будучи в муках", несмотря на напоминание Авраама, "вспомни, что ты получил уже доброе твое в жизни твоей, а Лазарь злое", не раскаялся, что это злое причинил он. Душа его сознавала, что она не может исповедывать грехи за дух и тело ибо она отчуждена от них. Она заботилась о своих ЖИВЫХ братьях, "если кто из мертвых придет к ним, покаются" /Луки. 16: 24 - 30/.

Христос ходатайствовал за разбойника, который грабил, убивал и много другого зла делал, но, в последний момент жизни, покался и был прощен. А за богача Он не ходатайствовал, и ничем не облегчил его участи, не говоря уж о прощении и избавлении от мучений.

"Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться" /Деян. 17: 30/. С этим повелением Бог обращается к живым людям, а не к мертвым. Кто же противится этому повелению и не хочет покаяться, о тех, даже и о живых, Бог запрещал молиться. Пророку Иеремии Бог говорил: "Ты же не проси за этот народ и НЕ ВОСНОСИ ЗА НИХ МОЛИТВЫ И ПРОШЕНИЯ, и не ходатайствуй предо Мною, ибо Я НЕ УСЛЫШУ тебя" /Иерем. 7: 16/. И еще: "Ты же не

преси за этот народ и не вознеси за них молитвы и прошений; ибо Я не услышу, когда они будут взывать ко Мне в бедствии своем" /Иерем. 11: 14/. "И сказал мне Господь: ты не молись о народе сем во благо ему. Если они будут поститься, Я не услышу вопля их; и если вознесут всевозжженое и дар, не приму их" /Иерем. 14: 11 - 12/. Итак, молиться за живых, которые не хотят покаяться, и за мертвых, которые не могут покаяться, бесполезно, потому что Бог говорит: "Я НЕ УСЛЫШУ".

В доказательство необходимости молитвы за умерших, приводятся слова написанные в 3-й книге Ездры, в седьмой главе 36 - 41 стих, где говорится о молитвах праведников за неправедных. Рассмотрим по порядку все эти молитвы.

"Авраам первый молился о Седомлянах" /3-я Ездра. 7: 36/.

Вот эта молитва: "И подошел Авраам и сказал: неужели Ты погубишь праведного с нечестивым и с праведником будет то же, что с нечестивым? может быть, есть в этом городе пятьдесят праведников? неужели Ты погубишь и не пощадит всего места сего ради пятидесяти праведников, если они находятся в нем? не может быть, чтобы Ты поступил так, чтобы Ты погубил праведного с нечестивым, чтобы то же было с праведником, что с нечестивым; не может быть от Тебя! Судия всей земли поступит ли несправедливо?" /Бытие. 18: 23 - 25/.

Не ясно ли, что Авраам молился не о мертвых бедомянах, после того, как Бог уничтожил их, а за живых, когда Он только шел уничтожать их. Этот пример подтверждает сделанный выше вывод. Так как в нечестивых городах не нашлось и десяти праведников, или десяти человек желающих исповедывать грехи свои, то Бог не услышал молитвы Авраама, и погубил всех людей, живших в той местности, кроме Лота и его двух дочерей. Молитва Авраама была НАПРАСНОЙ.

"Моисей — за отцов, согрешивших в пустыне" /3-я Ездры. 7: 36/.

"И возвратился Моисей к Господу и сказал: О, Господи! народ сей сделал великий грех, сделал себе золотого бога; прости им грех их" /Исход. 32: 31 — 32/. И здесь, Моисей молился за живых, потому что в ответ Бог сказал: "итак иди, води народ сей, куда Я сказал тебе" /Исход. 32: 34/. Вести можно только живых, а не мертвых.

И в этом случае, молитва не была услышана. "И поразил Господь народ за сделанного тельца, которого сделал Аарон" /Исход. 32: 35/.

"Иисус после него — за Израиля во дни Ахана" /3-я Ездры. 7: 37/.

"И сказал Иисус: о, Господи Владыко! для чего Ты перевел народ сей чрез Иордан, дабы предать нас в руки Амореяв и погубить нас? О, если бы мы остались и жили за Иорданом! О, Господи! что сказать мне после того, как Израиль обратил тых врагам своим? Хананей и

все жители земли услышат и окружают нас и истребят имя наше с земли. И что сделаешь тогда имени Твоему великому?" /Иис. Нав. 7: 7. - 9/. И здесь Иисус Навин молится за живых, а не за тех тридцать шесть человек, которые были убиты в сражении. Следует обратить внимание, что грех был совершен ранее, при взятии Иерихона. Об этом грехе Иисус предупреждал Израильтян перед сражением: "город, будет под закланием....но вы берегитесь закланого, чтобы и самим не подвергнуться закланию, если возьмете что-нибудь из закланого" /Иис. Нав. 6: 16 - 17/. "Но сыны Израилевы сделали великое преступление и взяли из закланого. Ахан, сын Хармия, сына Завдия, сына Зары, из колена Иудина, взял из закланого, и гнев Господень возгорелся на сынов Израиля" /Иис. Нав. 7: 1/.

Итак, согрешил один Ахан, а гнев Господень возгорелся на весь Израиль, и погибли тридцать шесть человек, не участвовавших в грехе Ахана, а Израиль потерпел поражение. Бог сказал Иисусу: "Израиль согрешил, и преступили они завет Мой, который Я завещал им; и взяли из закланого, и украли, и утаили, и положили между своими вещами". /Иис. Нав. 7: 11/. "Иисус разодрал одежды свои и пал лицом своим на землю пред ковчегом Господним и лежал до самого вечера, он и старейшины Израилевы, и посыпали прахом головы свои" /Иис. Нав. 7: 6/. Израиль раскаялся и Бог услышал молитву их. Не раскаялся один Ахан, и потому был наказан. "И побили

его-все Израильтяне камнями, и сожгли их огнем, и наметали на них камни". /Иис. Нав. 7: 25/.

Подобный случай произошел с войском Иуды Маккавея /2-я Маккав. 12: 27 - 45/. В сражении за город Бѳрон, некоторые из воинов Иуды взяли, повидимому, вещи "посвященные Иамнийским идолам". Спустя некоторое время, "когда они вступили в сражение, случилось пасть немногим из Иудеев" /2-я Маккав. 12: 34/. Когда потом "пошли, как требовал долг, перенести тела павших и положить их вместе со сродниками в отеческих гробницах. И нашли они у каждого из умерших под хитонами посвященные Иамнийским идолам вещи, что закон запрещал Иудеям; и сделалось всем явно, по какой причине они пали" /2-я Маккав. 12: 39 - 40/.

Чтобы "гнев Господень не возгорелся на всех Иудеев, Иуда и все "обратились в молитве, прося, да будет совершенно изглажен содеянный грех" /2-я Маккав. 12: 42/. Чтобы Бог "не вменил греха" остальным Иудеям, и не лишил "уготованной превосходной награды скончавшихся в благочестии", Иуда собрал деньги и послал в Иерусалим, чтобы принести положенную жертву умилоствления. Об павших же в сражении нельзя сказать, что они "Скончались-в благочестии". Они скончались в грехе своем, не раскаявшись в нем. Следовательно и молитву за умерших, нужно понимать как молитву о том, чтобы грех умерших не был вменен живым.

"Самуил и Давид — за погубляемых" /3-я Ездры. 7: 38/.

"И сказал весь народ Самуилу: помолись о рабах твоих пред Господом Богом твоим, чтобы не умереть нам; ибо ко всем грехам нашим мы прибавили еще грех, когда просили себе царя" /1-я Царств. 12: 19/. На эту просьбу Самуил отвечал: "И я, так же не поущу себе греха пред Господом, что бы перестать молиться за вас, и буду наставлять вас на путь добрый и прямой" /1-я Царств. 12: 23/.

"И сказал Давид Господу, когда увидел Ангела, поражающего народ, говоря: вот, я согрешил, я пастырь поступил беззаконно; а эти овцы, что сделали? пусть же рука Твоя обратится на меня и на дом отца моего" /2-я Царств. 24: 17/.

В обоих этих случаях и Самуил, и Давид молились о живых, а не о мертвых.

"Соломон — за тех, которые пришли на освящение" /3-я Ездры. 7: 38/. В этом случае само выражение "пришли" говорит за то, что Соломон молился о живых, а не о мертвых.

"Илия — за тех, которые приняли дождь" /3-я Ездры. 7: 39/.

Мертвому безразлично засуха ли, дождь ли или снег. Дождь принять могли лишь живые.

"И за мертвеца, чтобы он ожил" /3-я Ездры, 7: 39/. Подобную молитву совершили: пророк Елисей и Иисус Христос /4-я Царств. 4: 32 — 35/. Иоан. 11: 41 — 42/. Во всех

трех случаях, молитвы были направлены не на изменение судеб душ умерших, а на возвращение их в покинутые ими, тела. Содержание молитвы Илсея неизвестно, а Илья молился: Господи Боже мой! неужели Ты я вдове, у которой я пребываю, сделаешь зло, умертвив сына ее?" Из этого видно, что молитва Илии, а равно и Илсея, с просьбой о возвращении души в тело, имела целью утешить горе матери, утратившей единственного сына. Подобно и Иисус воскресил Лазаря, для утешения его сестер. "Иисус, когда увидел ее /Марию/ плачущей и пришедших с нею Иудеев плачущих, Сам восскорбел духом и возмутился". /Иоан. 11: 38/. Однако основная цель воскрешения Лазаря была более высокой. "Иисус же возвел очи к небу и сказал: Отче! благодарю Тебя, что Ты услышал Меня. Я и знал, что Ты всегда услышишь Меня; но сказал сие для народа, здесь стоящего, чтобы ПОВЕРИЛИ, что Ты послал Меня" /Иоан. 11: 41 - 42/. Молитва Иисуса была о "народе стоящем здесь", чтобы "поверили", а не о мертвом Лазаре.

"Езекия - за народ во дни Сеннахирима".
/3-я Ездр. 7: 40/.

"И молился Езекия пред лицом Господним и говорил: Господи Боже Израилев, сидящий на херувимах! Ты один Бог всех царей земли, Ты сотворил небо и землю. Приникни, Господи, ухо Твое и услышь меня; открой, Господи, очи Твои и воззри, и услышь слова Сеннахирима, который послал поносить Тебя Бога живаго! Правда, о, Господи, цари Ассирийские, разо-

рили народы и земли их, и побросали богов их в огонь, но это не боги, а изделия рук человеческих, дерево и камень, — потому и истребили их. И ныне, Господи Боже наш, спаси нас от руки его, и узнают все царства земли, что Ты, Господи, Бог один" /4-я Царств. 19: 15 — 19/. Как видим и здесь молитва была о спасении живых, а не мертвых.

Заканчивая Ездра говорит: "и многие за многих. Итак, если тогда, когда усилилось растление, и умножилась неправда, праведные молились за неправедных, то почему же не быть тому и ныне?" /3-я Ездры. 7: 40 — 41/. Действительно, не только в Ветхом Завете, но и в Новом, были, есть и будут молитвы "многих — за многих".

Апостол Иаков пишет: "Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть ПОМОЛЯТСЯ над ним, помазавши его елеем во имя Господне, — и молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему". /Иаков. 5: 14 — 15/. И далее: "молитесь друг за друга, чтобы ИСЦЕЛИТЬСЯ". /Иаков. 5: 16/. Пока человек жив, Апостол Иаков повелевает молиться об исцелении и о прощении грехов, которые "исповедует болящий". Но это не относится к мертвому,

Апостол Павел молился за Ефесин /Ефес. 3: 14 — 19/; и Коринфян /2-е Коринф. 13: 7/. и просил, чтобы верующие в разных церквях молились за него /Колос. 4: 3; 1-е Фессал. 5: 25/; и за всех святых /Галат. 6: 19 — 20/.

Отвечая Ездре, Ангел сказал: "настоящий век не есть конец; СЛАВЫ в нем часто НЕ БЫВАЕТ, потому МОЛВИЛСЯ ЗА НЕМОЩНЫХ" /3-я Езд. 7: 42/; ибо "все мы много согрешаем" /Иаков. 3: 2/, и "если говорим, что не имеем греха — обманываем самих себя, и истины нет в нас" /1-е Иоанн. 1: 8/. И так будет до дня суда, то-есть до воскресения мертвых. "День же суда будет концом времени сего и началом времени будущего бессмертия, когда ПРОИДЕТ ТЛЕНИЕ" /3-я Ездри. 7: 43/. Об этом Апостол Павел пишет к Коринфянам: "Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока при последней трубе: ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся; ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему — облечься в бессмертие. Когда же тленное сие облечется в нетление и смертное сие облечется в бессмертие, тогда сбудется слово написанное: поглощена смерть победою" /1-е Коринф. 15: 51 - 54/. Итак, до самого суда, до пришествия Господа нашего Иисуса Христа, на земле будут "живущие, оставшиеся в живых до пришествия Господня" /1-е Фессал. 4: 15/, которые "оставшиеся в живых, будут молиться за живых.

В доказательство необходимости молитвы за умерших, приводятся слова Апостола Павла в послании к Тимофею, что Бог, "Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины" /1-е Тимоф. 2: 4/. Да, Бог хочет, чтобы все люди спаслись, но мертвые не могут "достичь познания истины", так как "в тот день исчезают все помышления его" /Пс. 145: 4/,

то-есть сознание и познание исчезают. Следовательно слова "все люди" относятся только к живым, а не к умершим. Поэтому Писание предупреждает: "Не говори: "я грешил, и что мне было?"— ибо Господь долготерпелив. При мысли об умилоствлении, не будь бесстрашен, чтобы прилагать грех ко грехам, и не говори: "милосердие Его велико — Он простит множество грехов моих; ибо милосердие и гнев у Него, и на грешниках пребывает ярость Его. Не медли обратиться к Господу, и не откладывай со дня на день: ибо внезапно найдет гнев Господа, и ты погибнешь во время отпущения". /Сирах. 5: 4 — 9/. Не смотря на это предупреждение, основываясь на словах: "с милостивым Ты поступаешь милостиво" /Пс. 17: 26/ и "Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут" /Матф. 5: 7/, читая "Милость дающая да будет ко всякому живущему, но и умершего не лишай милости" /Сирах. 7: 36/, делают заключение, что милость к умершему заключается в молитве за него. Что же говорит Писание?

Когда жители Иависа Галаадского "взяли тело Саула и тела сыновей его со стены Бетсана, и пришли в Иавис, и сожгли их там; и взяли кости их и ПОГРЕБЛИ под дубом в Иависе" /1-я Царств. 31: 12 — 13/, то Давид отправил послов "к жителям Иависа Галаадского, сказать им: благословенны вы у Господа за то, что ОКАЗАЛИ ЭТУ МИЛОСТЬ господину своему Саулу, помазаннику Господню, и ПОГРЕ-

БЛИ его и Ионадана, сына его" /2-я Царств. 2: 5/. Итак, МИЛОСТЬ к умершему, была в ПОГРЕБЕНИИ его.

Полобную "милость даяния" к живым и умершим, творил Товит: "Во дни Енемессара я делал много, благодеяний братьям моим: алчущим давал хлеб мой, нагим одежды мои и если кого из племени моего видел УМЕРШИМ и выброшенным за стену Вавилонии, ПОГРЕБАЛ ЕГО". /Товит.1: 16 - 17/.

О милости даяния ко всякому живущему читаем в третьей книге Ездры: "Оправдай вдову, дай суд бедному, помоги нищему, защити сироту, одень нагого, о расслабленном и немощном попечись, над хромым не смейся, безрукого защити и слепого приведи к видению о света Моего". И о милости к умершему: "мертвых, где найдешь, запечатлев, прелай гробу, - и Я дам тебе первое место в Моем воскресении" /3-я Ездры. 2: 20 - 23/. Об этом же писал Иисус сын Сирахов: "Сын мой! над умершим пролей слезы и, как-бы подвергшийся жестокому несчастью, начини плач, ПРИЛИЧНО ОБЛЕКИ ТЕЛО его и НЕ ПРЕНЕБРАГИ ПОГРЕБЕНИЕМ его" /Сирах. 38: 16/.

Самую большую милость к умершему Иосифу оказали Израильтяне, когда после его смерти "набальзамировали его, и положили в ковчег в Египте" /Бытие. 50: 26/. По проречествии 359 лет, после смерти Иосифа, "при выходе из Египта, взял Моисей с собою кости Иосифа" /Исход. 13: 19/, и сорок лет носили Израильтяне кости Иосифа по пустыням, пока не пришли в

землю обетованную. И тогда: "кости Иосифа, которые вынесли сыны Израилевы из Египта, схоронили в Сихеме, в участке поля, которое купил Иаков у сынов Еммора, отца Сихемова, за сто монет, и которое досталось в удел сынам Иосифовым" /Иис. Евр. 24:32/.

Итак, из всех этих мест, ясно видно, что милость к умершему заключается в том, чтобы оплакать его, прилично облечь тело его и не пренебречь погребением его. Это было в Ветхом Завете, это осталось и в Новом Завете. Так, когда Стефана побили камнями, то "Стефана же погребли мужи благоговейные, и сделали великий плач по нем" /Деян. 8:2/.

О том же, что молитва за мертвого, или за живого, является милостью, нигде в Писании не сказано.

Откуда же появился обычай молитвы за умерших? Обычай, принятый у Католиков, Православных, и проникший в среду Молокан?

После Вавилонского пленения, Израильское царство не было восстановлено. Иудейское царство, хотя и было восстановлено, но до самого окончательного разрушения храма и завоевания Иерусалима Римлянами, Иудея была в зависимости от языческих государств, а Евреи были рассеяны и жили среди язычников, от которых, постепенно перенимали их обычаи, в том числе и культ умерших. Событие, которое описано во второй книге Маккавейской в двенадцатой главе 23 - 45 стихи, произошло за 164 года до рождения Иисуса

Христа. К этому времени идеи молитвы за умер-

них, уже в значительной степени внедрились в сознание Иудеев. Поэтому автор книги Маккавейской так изложил ход события, что без сопоставления с подобным случаем во дни Ахана, трудно понять истинный смысл молитвы, которую можно воспринять, как молитву за умерших.

Во время жизни Иисуса Христа, обычай молитвы за умерших получил еще большее распространение, что побудило Иисуса Христа на примере богача и Лазаря /Луки. 16: 19 - 31/, навсегда развеять надежду изменить судьбу души умершего человека. Сказав устами Авраама: "между нами и вами утверждена великая пропасть, так-что хотящие перейти отсюда к вам не могут, также и оттуда к нам не переходят" /Луки. 16: 26/, Иисус ясно показал, что после смерти переменить место нахождения души невозможно.

Рассеянные по всем народам Евреи, полностью переняли от них молитвы за умерших и в Талмуде, разработали и узаконили тексты молитв за умерших. Вот пример такой молитвы: "В память отца. Да вспомнит Бог душу отца моего, наставника моего /такого-то, сына такого-то/, отошедшего в вечность. И не беря на себя обета, я обещаю ради него пожертвовать на благотворительность. В награду за это да приобщиться душа его к сонму вечно живых - к душам Авраама, Ицхака и Якова; Сары, Ривки, Рахели и Лей; и к душам других праведников и праведниц, пребывающих в Саду Эдемском. И скажем. Амен!"

Примечание. "Изкор" /молитву/ читают в последний день Песаха /Пасхи/. Принято, чтобы те, у кого живы оба родителя, покидали синагогу во время чтения "изкора", ибо человек может по ошибке прочесть заупокойную молитву по живым родителям, а "заключен союз уст" т.е. сказанное может осуществляться. /Врата Молитвы. Иерусалим—Москва. 1993г. Стр. 576/.

Надежда Иудеев и Христиан, молящихся за умерших — тщетна, потому что переход из одного хранилища душ в другое невозможен, как сказал Иисус Христос, а потому и молитва напрасна, а всякая напрасная молитва не только бесполезна, но и является нарушением заповеди: "не произноси имени Господа Бога твоего, напрасно, Ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно". /Исход. 20: 7/.

Кроме того, молитвы за умерших дают ложную надежду "лукавому сердцу" /3-я Ездры. 3: 21/ человека, что после его смерти, близкие его, или священник, или монахи за деньги, за "пожертвование на благотворительность" замолят все грехи и душа будет переведена в "Сад Эдемский". Надеясь на это, человек откладывает покаяние и обращение к Богу, со дня на день, и в результате расстаётся с жизнью так и не раскаявшись.

Тщетны и надежды некоторых на молитвы умерших за живых, молитвы различных "угодников" и "заступников". Писание говорит: "ибо в смерти нет памятования о Тебе; во гробе кто будет славить Тебя?" /Пс. 6:6/. "Не мертвые

восхвалит Господа, ни все нисходящие в могилу" /Пс. 113: 25/. "Кто будет восхвалять Все вышнее в аде, вместе живущих и прославляющих Его"? "От мертвого, как от несуществующего, нет прославления; живой и здоровый восхвалит Господа" /Сирах. 17: 24 - 26/. "Ибо не преисподняя славит Тебя, не смерть восхваляет Тебя, не нисшедшие в могилу уповают на истину Твою. Живой, только живой прославит Тебя" /Исай. 38: 18-19/. "Открой очи Твои, посмотри, потому что не мертвые в аде, которых дух взят из внутренностей их, воздадут славу и хвалу Господу" /Варух. 2: 17/.

Из сих мест ясно, что умершие, даже за себя не могут "восхвалить Господа", а тем более за оставшихся в живых. Один лишь есть Ходатай и "посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус" /1-е Тимоф. 2: 5/, Который умер и воскрес, Который всегда живой. "Он и ходатайствует за нас" /Римл. 8: 34/. Ему слава и держава во веки веков. Аминь.

ГЛАВА 9.

О КРЕЩЕНИИ.

"Итак идите, научите все народы, крестя /по Гречески – баптизентес, по Русским – погружая/ их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам" /Матф. 28: 19 – 20/. Такими словами Иисус Христос дал повеление одиннадцати ученикам /Матф. 28: 16/. Чтобы выполнить это повеление, необходимо знать: что и как надо делать.

В отношении научения, разногласий среди Христиан нет. Не так по поводу крещения. Здесь, в среде Христиан, масса разногласий: в чем крестить? если в воде, то в какой? в "естественном водоеме, или в искусственном? Обязательно ли погружать в воду с головой, или достаточно только "окропить" водой? Сколько раз нужно погрузить в воду: трижды: во имя Отца, во имя Сына и во имя Святого Духа, или достаточно одного погружения? В каком возрасте крестить: младенцев, или только взрослых? Так, пользуясь тем, что Сам Иисус Христос не установил ни каких правил крещения, люди, вместо разрушенной Христом "стоявшей посреди преграды" /Ефес. 2: 14/, понастроили множество преград, которыми отделяются друг от друга.

Однако "слово Христово" /Коло. 3: 16/, о некоторых положениях о крещении говорит ясно и непреложно. Оно возвещает нам, что уже во времена Апостолов было много разных

крещений. Апостол Павел пишет в послании к Евреям: "Поэтому, оставивши начатки учения Христова, спешим к совершенству и не станем снова полагать основание обращению от мертвых дел к вере в Бога, учению о Крещениях" /Евреям. 6: 1 - 2/.

Писание, так же возвещает, что среди многих крещений есть "один Господь, одна вера, **ОДНО КРЕЩЕНИЕ**" /Ефее. 4: 5/, которое "спасает воскресением Иисуса Христа /1-е Петра. 3: 21/, и которое смывает грехи, как сказал благочестивый муж Анагния /Деян. 22: 12/, Саалу: "Итак, что ты медлишь? Встань, КРЕСТИСЬ И ОМОЙ ГРЕХИ ТВОИ, призвав имя Господа Иисуса" /Деян. 22: 16/.

Для человека нет ничего более важного, как получить спасение от вечной гибели в "озере огненном" /Откр. 20: 15/ и нет ничего более важного, как определить: какое из многих крещений "**ОДНО**" способно спасти от этой вечной гибели.

Апостол Петр даст нам подобие этого крещения. Он пишет: "Так и нас, ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, СПАСАЕТ воскресением Иисуса Христа" /1-е Петра. 3: 21/. Какому образу подобно крещение, Апостол Петр пишет в предидущем стихе: "Во дни Ноя, во время строения ковчега, в котором немногие, то есть, восемь душ спаслись от воды" /1-е Петра. 3: 20/. Как Ной и с ним еще семь душ спаслись от воды во дни потопа, "так и нас,

подобное самому образу крещения....СПАСАЕТ".

Да рассмотрим, как же спасся Ной? В книге Бытие читаем: "И сказал Господь Бог Ною: войди ты и все семейство твое в ковчег" /Бытие. 7: 1/. "И вошел Ной и сыновья его, и жена его, и жены сынов его с ним в ковчег от вод потопа" /Бытие. 7: 7/. "И сотвори Господь Бог за ним ковчег" /Бытие. 7: 16/. "И во втором месяце, к двадцать седьмому дню месяца, земля высохла. И сказал Господь Бог Ною: выйди из ковчега ты и жена твоя, и сыновья твои, и жены сынов твоих с тобою" /Бытие. 8: 14 - 16/. Ной вошел в ковчег "в шестисотый год жизни Ноевой, во второй месяц в семнадцатый день" /Бытие. 7: 11/, а вышел из ковчега "шестьсот первого года жизни Ноевой....во втором месяце к двадцать седьмому дню месяца" /Бытие 8: 13-14/. Следовательно Ной был в ковчеге один год и десять дней, то есть, все то время, в которое был потоп и после него, пока высохла земля. Подобны ли "сему образу" все, совершаемые людьми, водные крещения? Если вода это ковчег, спасающий нас, то можем ли мы находиться в ней ВСЕ ВРЕМЯ, пока нам угрожает гибель? Ведь вокруг нас в мире бушуют бури воды потока вечности, беззакония, неправды, зла и греха. Может ли погружение на мгновение в воду, спасти нас от всего этого, и на всю нашу жизнь? Можно ли "подобно сему образу" быть погруженными в воду, как в ковчег, в течении всей жизни?

Писание говорит: "хотя бы ты умылся ми-

мылом и много употребил на себя щелоку. — нечестие твое отмечено предо Мною, говорит Господь Бог" /Иерем. 2: 22/.

Все это показывает, что Апостол Петр, сравнивая Ноев ковчег с крещением, имел в виду не водное, а другое крещение. Водное крещение или омовение, существовало у Израиля с древнейших времен, именно для омытия плотской нечистоты. По закону Моисееву "кто сядет на какую-либо вещь, на которой сидел имеющий истечение, тот должен вымыть одежды свои и ОМЫТЬСЯ ВОДОЮ И НЕЧИСТ БУДЕТ ДО ВЕЧЕРА" /Левит. 15: 6/. Подобную плотскую нечистоту человек мог получить от прикосновения к нечистому животному /Левит 11: 24/, и "всякий, кто прикоснется на поле к убитому мечем, или к умершему, или к кости человеческой, или ко гробу, нечист будет семь дней" /Числа. 19: 16/. Во всех этих случаях, для очищения "вымоет он одежды свои, и ОМОЕТ ТЕА ДО СВОЕ ВОДОЮ, и к вечеру будет чист" /Числ. 19:19/.

Теперь, Апостол Петр говорит, что "крещение, не плотской нечистоты омытие". Какую же нечистоту омывает крещение, и какое крещение?

Иисус Христос, на последней вечери, когда умывал ноги своим ученикам сказал: "омытому нужно только ноги умыть, потому что чист весь; и вы чисты, ПО НЕ ВСЕ. Но знал Он претателя Своего, потому и сказал: не все чисты" /Иоан. 13: 10 — 11/.

Совершенно ясно, что Иисус Христос имел в

виду не плотскую нечистоту. Трудно предположить, что только Иуда, один из двенадцати сделался нечистым от прикосновения к чему либо нечистому. То, что Иуда уже замышлял предать своего Учителя, показывает, что он был нечист сердцем "внутреннего человека" /Мес. 3: 16/. Такую нечистоту омыть водою невозможно, что Бог и сказал чрез пророка Иеремию /Иерем. 2: 22/.

Остальные ученики были "уже очищены чрез слово, которое Я проповедовал вам" /Иоан. 15: 3/, но Иуда не принял этого очищения. "Душа нечестивого челаает зла" /Притч. 21: 10/,, и душа Иуды искала "удобного случая предать Его" /Матт. 26: 16/. Для того, чтобы очистить Иуду, слово Христа должно было проникнуть "до разделения души и духа, составов и мозгов, и судить помысления и НАМЕРЕНИЯ СЕРДЦА" /Евреим. 4: 12/.

Об Иуде сказано что он был вор./Иоан. 12: 6/, и потому, скрывая это, не принимал слов Иисуса: "из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, КРАДЫ, лжесвидетельства, хуления: это оскверняет человека" /Матт. 15: 19 - 20/, и слово, не проникнув до души, не смогло очистить его. Апостол Павел пишет: "Али не знаете, что неправедные Царствия Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники - Царства Божия не наследуют."

И такими были некоторые из вас; но ОМЫЛИСЬ, но освятились, но оправдались ИМЕНЕМ Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего" /1-е Коринф. 6: 9 - 11/. Чтобы "омыться" "именем" Иисуса Христа и Духом Бога, нужно погрузиться /креститься/ в это имя и Дух, что и повелел Иисус Христос сказав: "крестя /погружая/ их во имя Отца и Сына и Святого Духа" /Матф. 28: 19/.

Вот тот "Ковчег", который, подобно своему образу — Ноеву ковчегу, спасает нас от гибели. Потоп был проявлением гнева Божия: "И сказал Бог Ное: конец всякой плоти пришел пред лице Мое; ибо земля наполнилась от них злодеяниями. И вот, Я истреблю их с земли" /Бытие. 6: 13/. Восемь душ спаслись в ковчеге от гнева Божия. Теперь Ап. Павел говорит: "если, будучи врагами мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, СПАСЕМСЯ жизнью Его" /Рим. 5:9/, потому что Он "может всегда СПАСАТЬ приходящих чрез Него к Богу, будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них" /Евреям. 7: 25/.

Иисус Христос, когда пришел в дом Закхея, сказал: "ныне пришло СПАСЕНИЕ дому сему" /Луки. 19: 9/, ибо Сам Господь Иисус Христос — спасающий "Ковчег", вошел в дом Закхея.

В этот "Ковчег" погрузились /крестились/ около трех тысяч душ, по слову Ап. Петра: "покайтесь, и да крестится /погрузится/ каж-

днѣ изъ васъ во имя Иисуса Христа ДЛѢ ПРОЩЕ-
НІЯ ГРЕХОВЪ" /Деян. 2: 38/. В этот "Ковчегъ"
Ап. Петръ велелъ "креститься /погрузиться/
во имя Иисуса Христа" /Деян. 10: 48/, языч-
никамъ в домѣ Корнилія. Это крещение есть
ОДНО /Ефес. 4: 5/, которое СПАСАЕТъ и ОМЫ-
ВАЕТъ грехи, потому что "все мы ОДНИМЪ ДУ-
ХОМъ крестились в одно тело" /1-е Коринф.
12: 13/.

Этот "Ковчегъ", есть великій даръ Божій,
который Он даруетъ всемъ людямъ. "Ибо не по-
слалъ Богъ Сына Своего в миръ, чтобы судить
миръ, но чтобы миръ СПАСЕНъ былъ чрезъ Него"
/Иоан. 3: 17/. И кто входитъ в этот "Ков-
чегъ", тот имеетъ в Немъ "все потребное для
жизни и благочестія, чрезъ познание Приз-
вавшаго насъ славою и благодатью, которыми
дарованъ намъ великія и драгоценныя обето-
ванія, дабы мы чрезъ нихъ соделались при-
частниками Божескаго естества, удалившись
отъ господствующаго в мирѣ растленія похо-
тѣю" /2-е Петра. 1: 3 - 4/.

Какъ же происходитъ это крещение /погру-
жение/ в имя Отца и Сына и Святаго Духа?
Апостолъ Иоаннъ пишетъ: "Итакъ, что вы СЛЫ-
ШАЛИ отъ начала, то и да ПРЕБЫВАЕТъ в васъ;
если ПРЕБУДЕТъ В ВАСъ то, что вы СЛЫШАЛИ отъ
начала, то и ВЫ ПРЕБУДЕТЕ В СЫНѢ И В ОЦѢ"
/1-е Иоан. 2: 24/. "Что мы пребываемъ в
Немъ и Онъ в насъ, узнаемъ изъ того, что Онъ
далъ намъ отъ Духа Своего" /1-е Иоан. 4: 13/.

Итакъ, слушая проповѣдь о Христѣ Спаси-

теле и, крестившись /погрузившись/ в Него, "в Нем и вы, услышавши слово истинное, благовествование ВАШЕГО СПАСЕНИЯ, и уверовавши в Него, запечатлени обетованным Святым Духом" /Ефес. 1: 13/. Таким образом совершается "крещение" /погружение/ в имя Отца и Сына и Святого Духа.

В доказательство необходимости принятия водного крещения ссылаются на пример Иисуса Христа: Иисус Христос крестился от Иоанна в водах Иордана, и мы должны идти "по следам Его" /1-е Петра. 2: 21/, и принимать водное крещение.

Из Писания известно, что Иоанн Креститель имел задачу: "приготовить путь Господу" /Луки, 3: 4/. Приготовление это состояло в том, чтобы "дать уразуметь народу Его спасение в прощении грехов их" /Луки. 1: 77/. Поэтому, когда "был глас Божий к Иоанну, сыну Захарии, в пустыне. И он ПРОХОДИЛ по всей окрестной стране Иорданской, проповедуя крещение покаяния для прощения грехов" /Луки. 3: 3 - 4/.

Когда он приобрел достаточную известность и авторитет, как пророк, у народа, уже сам народ стал приходить к Иоанну "в Вифавару при Иордане, где крестил Иоанн" /Иоан. 1: 28/ или "в Енон близ Салима, потому что там было много воды" /Иоан. 3: 23/ и там совершали по закону Моисееву очищение /Исход. 19: 10/ крестясь /омиваясь/ "в Иордане, исповедуя грехи свои" /Матф. 3: 6/.

К Иоанну собирались большие толпы народа, потому что "Иерусалим и вся Иудея и вся окрестность Иорданская выходили к нему" /Матф. 3: 5/. Так Иоанн Креститель выполнил свою задачу, пробудив во множестве людей желание спасения в прощении грехов. Но Иоанн не имел власти прощать грехи, он лишь указывал на Того, Кто "был прежде меня" /Иоан. 1: 15/ и Который "будет крестить вас Духом Святым и огнем" /Матф. 3: 11/. Путь Господу был приготовлен.

Теперь Бог являет, собравшемуся народу, Спасителя, Сына Своего — Иисуса Христа. Иоанн свидетельствовал: "я не знал Его; но для того пришел крестить в воде, чтобы Он явлен был Израилю" /Иоан. 1: 31/. "Я не знал Его; но Пославший меня крестить в воде сказал мне: "на кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящий Духом Святым" /Иоан. 1: 33/.

Когда Иисус и Иоанн совершили, положенную по закону "всякую правду" /Матф. 3: 15/ или "правду законную" /Филип. 3: 6/, по которой, перед вступлением на служение первосвященником по чину Мелхиседека /Евр. 6: 20/ Иоанн должен был омыть Иисуса водою /Исход 29: 4/ Бог Отец явил Иисуса Израилю "и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение" /Матф. 3: 16 — 17/. Так Иисус одновременно принял два крещения: водою от Иоанна Духом Святым от Бога Отца Небесного.

Какое же из двух крещений должны мы взять для себя, как пример, данный Иисусом Христом?

Писание говорит: "Конец закона - Христос" /Римл. 10: 4/, следовательно все, что делал Иисус во исполнение закона, в том числе и очищение водою /крещение в воле/, не может служить примером, ибо Он совершал, предписываемые законом, обряды не для примера, а для того, чтобы "искупить подзаконных" /Гал. 4: 4/, то-есть освободить последующие поколения от исполнения закона с его "яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти" /Евр. 9: 10/.

Итак остается ОДНО крещение, крещение в "имя Иисуса Христа Христа для прощения грехов" /Деян. 3: 38/ то-есть погружение в Его имя и тогда "в Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, ЗАПЕЧАТЛЕНЫ ОБЕТОВАНИЕМ СВЯТЫМ ДУХОМ" /Ефес. 1: 13/.

Теперь, человеку уже не нужно решать вопросы и спорить: в каком возрасте, в какой воде, как и сколько раз погружаться в воду, о чем спорят теперь люди и делаются на разные группы. Господь Иисус Христос Сам решает все вопросы, и как Бог Отец Сам крестил Его Духом Святым при Иордане, так, теперь, Он Сам крестит "запечатлевает обетованным Святым Духом", приходящих и "уверовавших в Него" ибо, по свидетельству Бога Отца, Он "есть крестящий Духом Святым" /Иоан.1: 33/.

Итак, кто желает спастись и избавиться от грехов, иди к Иисусу Христу, доверься всецело Ему "предай Господу путь твой, и уповай на Него, и Он совершит" /Пс. 36: 5/ Сам твоё спасение и крещение, которым ты, по примеру Иисуса Христа, будешь креститься всю свою остальную жизнь. Он, будучи крещен Отцом при Иордане, находился в этом крещении всю жизнь, и об этом крещении спрашивал учеников: "можете ли креститься крещением, которым Я крещусь?" /Матф. 20: 22/.

О водном крещении в Писании говорится в прошедшем времени: "и пришел Иисус из Назарета Галилеяского и КРЕСТИЛСЯ от Иоанна в Иордане" /Марк. 1: 9/. О предстоящих Ему крестных страданиях Иисус говорит в будущем времени: "Крещением должен Я креститься; и как Я томлюсь, пока сие совершится" /Луки. 12: 50/. Учеников же Он спрашивает о крещении в настоящем времени "КРЕЩУСЬ" каждый день, час, минуту. Крещение это состояло в том, что "Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божии" /Иоан. 3: 34/; Я ничего не могу творить Сам от Себя" /Иоан. 5: 30/. "Ибо Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца" /Иоан. 6: 38/. Мое учение — не Мое, но Пославшего Меня /Иоан. 7: 16/. "Как научил Меня Отец Мой, так и говорю; Пославший Меня есть со Мною; Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно" /Иоан. 8: 28 - 29/. Вот об этом крещении Иисус ска-

зал ученикам: "крещением, которым Я крещусь, БУДЬТЕ КРЕСТИТЬСЯ" /Матф. 28:23/. И они после того, как в день Пятидесятницы Дух Святой сошел на них, стали всегда делать то, что Ему угодно" /Иоан. 8:29/, по примеру Иисуса Христа. Так Апостол Павел пишет о себе: "уже не я живу, но живет во мне Христос" /Галат. 2:20/. Так должен поступать и всякий верующий в Него.

Часто ссылаются на евнуха, крещенного Филиппом /Деян. 8:26-39/ и на Корнилия /Деян. 10:48/.

Водное крещение способен совершать не только Иоанн Креститель, но и любой человек. Духом же Святым крестить может только Иисус Христос и тот, кому Он поручит это. Поэтому, давая одиннадцати Апостолам повеление: "идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа" /Матф. 28:19/, Иисус Христос дал им "дар Божий" /Деян. 8:20/, на кого они возлагали руки, тот "принимал Духа Святого" /Деян. 8:17/, сделав их способными крестить Духом Святым /Деян. 8:18-19/. Что этим даром обладали только Апостолы, свидетельствует то, что церковь в Иерусалиме, имевшая к этому времени более 8000 членов, послала к Самарянам, не кого либо из членов, но Апостолов Петра и Иоанна. А также и случай с неким Симоном, который хотел купить этот дар за деньги, но получил от Ап. Петра должную отповедь /Деян. 8:18-24/.

Филипп, крестивший евнуха, был не Апостол, а диакон /Деян. 8:3/, и для этого не имел. Не следует смешивать Филиппа – диакона, который был из Кесарии /Деян. 8:40; 21:8/, с Филиппом – Апостолом, который был из Вирсаины /Иоан. 1:44/. Поэтому Филипп погружал /крестил/ Самарян, проповедуя "им Христа" /Деян. 8:5/; "благовествуя о Царствии Божи-ем и о имени Иисуса Христа" /Деян. 8:12/, и евнуха благовествуя "ему об Иисусе" /Деян. 8:35/.

Уверовав, т.е. погрузившись или крестившись в имя Господа Иисуса /Деян. 8:16; 37/, о чем свидетельствуют слова евнуха: "верую, что Иисус Христос есть Сын Божий", евнух и Самаряне изъявили желание совершить, по закону Моисееву, и очистительное омовение водою и "крестились и мужчины и женщины" /Деян. 8:12/, и Филипп не препятствовал этому, как ревностный Иудей. Но совершал он это не без сомнения, потому что в среде Самарян были "необрезанные" язычники, которые "Господа они чтили, и богам своим они служили" /4-я Царств. 17:33/ и, следовательно недостойны были принять очистительное омовение. С другой стороны и евнух не мог приступать к служению Богу по закону Моисееву, так-как был оскропленным /Второз. 23:1/. Те же сомнения были и у верующих из обрезанных, пришедших с Петром в дом Корнилия /Деян. 10:45-47/. Чтобы рассеять сомнения и наставить Филиппа на истину, Бог повелед ему пристать

и полеснице евнуха, и на его примере, наглядно показал, что то Иудейское водное крещение, которым крестит Филипп, не имеет значения для спасения. Спасение заключается в том крещении, которым крестит Сам Бог и Господь Иисус Христос, — крещение Духом Святым.

Филипп, первый из учеников, который иудейское очищение водою, перенес в христианство, как водное крещение. Вторым был Аполлос, который "был наставлен в начатках пути Господня...зная только крещение Иоанново" /Деян. 18:25/. Он, в Ефесе, как и Филипп, крестил в воде некоторых учеников, которых нашел потом Ап. Павел и обнаружил, что они "даже и не слышали, есть ли Дух Святой" /Деян. 19:2/. Когда Ап. Павел сказал, чтобы они "веровали в Грядущего... т.е. во Христа Иисуса" они "уверовавши в Него" /Ефес. 1:13/ "крестились во Христа Иисуса, и, когда Павел возложил на них руки, нисшел на них Дух Святой" /Деян. 19:5-6/. Так Ефесяне были крещены верою в Иисуса Христа и были запечатлены "обетованным Святым Духом". О повторном водном крещении здесь нет и речи.

Такое же произошло и в случае с Корнилием. "Когда Петр еще продолжал эту речь" /Деян. 10:44/, присутствовавшие "услышавши слово истины,...и уверовавши в Него" /Ефес. 1:13/, и "Дух Святой сошел на всех, слушающих слово" /Деян. 10. 44/. Господь "запечатлел их

обетованным Святым Хухом". Иудеи, пришедшие ко Петром "изумлялись", возмущались и "упрекали" /Деян. 11:2/ Петра, что "необрезанные" язычники, не очистившись омовением по закону, "заличают Бога". Но Петр ответил, что никто не может воспрепятствовать Богу крестить кого и когда Он хочет, и что Он не требует, как они, непременно очищения водою, перед прославлением Его.

Присутствовавшие "просили его /Петра/ пробыть у них несколько дней /Деян. 10:48/, в продолжении которых он более глубоко погружал их в имя Иисуса Христа. Так, что и здесь, Ап. Петр велел им погружаться не в воду, а в имя Иисуса Христа.

Итак, Иисус Христос, давая одиннадцати Апостолам повеление крестить, имел в виду не воду, а само имя Отца и Сына и Святого Духа, и дал им дар, по которому, чрез возложение рук Апостолов, уверовавшие крестились Духом Святым. Дар этот не передавался ни по наследству, ни по вере, ни за деньги, и после смерти Апостолов остался Один Единственный Креститель, воскресший и вечно живущий Господь Иисус Христос, к Которому и должны все приходить, ибо Он есть Крестящий Духом Святым.

ГЛАВА 10.

ПРИЧАСТИЕ.

Этот обряд, подобно крещению, является одной из преград, которыми люди отделяются друг от друга, начиная от названия. Одни именуют — "причастием", другие — "преломлением хлеба", иные — "вечерю Господней". Поскольку в Писании нет подробного описания обряда, богатая фантазия людей воздвигла, не только по названию, но и по форме, множество перегородок. Одни совершают этот обряд каждое воскресенье, другие — раз в месяц, иные — в три месяца раз; одни утверждают, что нужно употреблять только пресный хлеб, другие — пекут просвиры, третий — изготавливают специальные облатки для "миран", а некоторые употребляют обычные булки, продаваемые в магазинах. Находятся и другие причины для разделений. Было бы желание, а причины всегда найдутся, тем более, что для установления перегородок, не требуется внимательного изучения Писания.

Оставляя в стороне все эти разногласия, обратимся к Писанию и посмотрим, что же в действительности говорит оно о причащении.

Евангелие от Матфея, глава 26, стихи 26–28. "И когда они ели, Иисус взял хлеб и благословив преломил и, раздавая ученикам сказал: примите, ядите: сие есть Тело Мое".

"И взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: пейте из нея все; ибо сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая, во оставление грехов".

Евангелие от Марка, глава 14, стихи 22 - 24. "И когда они ели, Иисус, взяв хлеб, благословил, преломил, дал им и сказал: примите, идите; сие есть Тело Мое. И взяв чашу, благодарив, подал им; и пили из нея все. И сказал им: сие есть Кровь Моя нового завета, за многих изливаемая".

Евангелие от Луки, 22 глава, 19 - 20 ст. "И взяв хлеб и благодарив, преломил и подал им, говоря: сие есть Тело Мое, которое за вас предается; сие творите в Мое воспоминание. Также и чашу после вечери, говоря: сия чаша есть новый завет в Моей Крови, которая за вас проливается".

Апостол Иоанн ограничивается только замечанием, что все описываемое им в главах 13 - 17, происходило "во время вечери" /Иоан. 13: 2/. О порядке же трапезы, Иоанн делает замечание только в связи с предательством Иуды, отвечая на вопрос: кто это? "Иисус отвечал: тот, кому Я, обмакнув кусок хлеба, подам. И, обмакнув кусок, подал Иуде Симону Искароту. И после сего куска вошел в него сатана" /Иоан. 13: 26 - 27/.

Описание вечери находится еще в Первом послании Ап. Павла к Коринфянам 11 гл. 23-25 ст. "Господь Иисус в ту ночь, в которую предан был, взял хлеб и возблагодарив пре-

ломил и сказал: примите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое; сие творите в Мое ^{во}споминание. Также и чашу после вечери, и сказал: сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание".

Итак, мы имеем четыре описания того, что происходило во время последней пасхальной трапезы Иисуса с Апостолами. По свидетельству Евангелистов Матфея и Марка, Апостолы "ЕЛИ" /Матф. 26: 21; Марк. 14: 18/. мясо, испеченное на огне, жертвенного пасхального агнца, который прообразовал предстоящую жертву Иисуса Христа. Слово "ели" указывает на то, что та трапезе ничего общего не имела с современными обрядами преломления или причащения, потому что по закону Моисея, агнец брался такой величины, "по той мере, сколько каждый съест, рассчитесь на агнца" /Исход. 12: 4./, то-есть, каждый ел до сита, а "оставшися от него до утра сожгите на огне" /Исход. 12: 10./.

При каждом жертвенном агнце должно было быть "десятая часть ефы" ... "приношения хлебного" /Числ. 28: 20 - 21./, что по нашим современным мерам, составляет немногим более пяти литров муки, из которой приготавлился пресный хлеб. Таким образом и мяса и хлеба было достаточно, чтобы каждый насытился досыта.

Это подтверждается описанием преломления у первых Христиан: "И каждый день едино-

душно пребывали в храме и ПРЕЛОМЛЯЯ по домам хлеб, ПРИНИМАЛИ ПИЩУ В ВЕСЕЛИИ И ПРОСТОТЕ СЕРДЦА⁴. Слово "в веселии" говорит нам о том, что эти трапезы ничего общего не имели с поминальными обрядами, ибо "возвещать смерть Господню" /1-е Коринф. 11: 26./ "в веселии", по меньшей мере неприлично.

Следовательно, в повелении Иисуса: "сие творите в Мое воспоминание" заключен глубокий ДУХОВНЫЙ, а не вещественный смысл, который необходимо понять.

Прежде всего нужно разделить: что повелел ТВОРИТЬ Иисус УЧЕНИКАМ, и что ТВОРИЛ Он Сам. Во всех случаях, когда в Писании говорится о преломлении хлеба /Матф. 26: 26; 14: 19; Луки. 9: 16; 22: 19; Марк. 8: 6; 14: 23; Луки. 24: 30; 1-е Коринф. 11: 23 - 24./ Иисус преломлял хлеб САМ, и ни в одном случае не поручал это делать кому либо из Своих учеников. Так, когда Иисус накормил патью хлебами пять тысяч человек /Матф. 14: 19 - 20/, или семью хлебами - четыре тысячи /Марк. 8: 6 - 8./, никто, кроме Него, не смог бы сделать такое чудо. Хотя народ и не понял этого. Укоряя их, Иисус сказал: "вы ищите Меня не потому что видели чудеса, но потому, что ЕДИ хлеб и НАСЫТИЛИСЬ" /Иоан. 6: 26./

Следует обратить внимание на одну подробность: все четыре Евангелиста свидетельствуют: "взяв пять хлебов и две рыбы, воз-

зрел на небо, благословил и ПРЕЛОМИВШИ дал хлеб ученикам, а УЧЕНИКИ НАРОДУ" /Матф. 14: 19.; Марк. 6: 41; Луки. 9: 16; Иоан. 6: 11./

На последней пасхальной вечери, Иисус также Сам "взял хлеб и благодарив преломил и раздавая ученикам сказал: ПРИМИТЕ, ЯДИТЕ; сие есть Тело Мое" /Матф. 26: 26./, "которое за вас предается; сие творите в Мое воспоминание" /Луки. 22: 19/. Смотрите какое сходство. В первом случае, Иисус Сам преломив хлеб ДАЛ УЧЕНИКАМ, которые ПРИНЯВ хлеб, раздали его народу. Во втором случае, Иисус, также Сам, преломив хлеб РАЗДАЛ ученикам, сказав: "примите, ядите" и "сие творите". Когда слова "сие творите" относят и к преломлению, то делают ошибку. Преломление делал Сам Иисус, а ученики должны были ПРИНЯТЬ и ЕСТЬ, что они и делали и что повелел им Иисус делать и впредь.

Возникает вопрос: теперь Иисус умер, воскрес и вознесся на небо, кто же теперь, вместо него, должен преломлять хлеб?

Обратим особое внимание на слова, с которыми Иисус подавал преломленный хлеб ученикам: "сие есть Тело Мое, которое за вас предается", или, как передает Ап. Павел, "за вас ломимое" /1-е Коринф. 11: -"/. О Теле или Плоти Своей Иисус говорил, когда укорял народ за то, что они искали Его потому что насытились, а не потому, что видели чудо. Он сказал: "старайтесь не о пище тленной, но о пище, пребывающей в жизнь вечную, которую ДАСТ вам Син

Человеческий; ибо на Нем походил печать Свою Отец, Бог" /Иоан. 6: 27./, "Я есмь хлеб жизни" /Иоан. 6: 35./, "Хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира" /Иоан. 6: 51./, сказав "сие есть Тело Мое", Иисус указал Апостолам на прообразное значение, не только агнца закланного, но и на преломляемый хлеб, который был при нем. И, если агнец страдал всего несколько минут при заклании, то Тело было "ломимо" многократно, как хлеб, при каждом куске, который от него отламывался. Тем самым Иисус указал Апостолам на величину Своих страданий ради спасения мира. Его Тело было ломимо на суде у первосвященника Анни /Иоан. 18: 13./, потом у Каиафы /Иоан. 18: 24./, в си-недрионе /Луки. 22: 66./, у Пилата /Луки. 23: 7./, у Ирода /Луки. 23: 7./, снова у Пилата /Луки. 23: 11./ и, наконец, на Голгофском кресте в продолжении от "часа третьего" /Марк. 15: 25./ до "часа девятого" /Марк. 15: 34./, что составит около шести часов, самих ужасных страданий, боль и ужас которых невозможно представить.

Так Иисус Христос обещал дать и, так дал Апостолам, и чрез них, всему миру, хлеб, "пищу, пребывающую в жизнь вечную".

Если при рождении Его "Слово стало Плотью" /Иоан. 1: 14./, то по воскресении Его, Плоть стала "Словом" и Он, пред Своим вознесением СКАЗАЛ ученикам: "но вы примете силу, ког-

да сойдет на вас Дух Святой" /Деян. 1: 8./, то-есть, дал обетование, чрез которое мы "сделались причастниками Божеского естества" /2-е Петра. 1: 4./, и это обетование исполнилось в день Пятидесятницы, когда Дух Святой сошел на учеников, а затем, и на три тысячи душ, ПРИИВШИХ от них "Хлеб жизни" - "Слово Его". Произошло тоже самое, что и при чуде умножения хлебов: Христос излил Духа Святого, и чрез Него Слово Свое на Учеников, а те Слово "раздали" народу, "и ели все и насытились; и набрали оставшихся кусков двенадцать коробов полных" /Марк 14: 20./, Эти "остатки" и теперь Христос, чрез Писание и верующих "раздает" всем людям, и каждому человеку необходимо "принять и есть" и он станет "причастником Божеского естества" ибо и на нем осуществится обетование Божие, о котором так напоминает Па. Павел: "Ибо вы храм Бога живаго, как сказал Бог: "вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом" /2-е Коринф. 6:16./.

Таким образом, Отец Бог, чрез Сына Своего - Слово и Дух Святой вселяются "во внутреннею человеке" /Ефес. 3: 16./. В этом и заключается истинное ПРИЧАСТИЕ, в котором все, без исключения, верующие, причащаются от "одного хлеба" /1-е Коринф. 10: 17./, и "мы многие одно тело", потому что у нас "один Господь, одна вера, одно крещение, Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас" /Ефес.

4: 5-6./.

По обряду же причащения, у всех разный хлеб; разные обычаи и правила, и тело не одно, а разделенное на множество тел — течений, зачастую враждующих между собою. Да поможет нам Господь, быть в единстве не чрез обряд причащения, не чрез "немощие и бедные ВЕЩЕСТВЕННЫЕ начала" /Галат. 4: 9./, а чрез истинное причащение быть едиными "причастниками Божеского естества" в Боге Отце, Сыне — Слове и в Духе Святом.

Часто можно слышать, что значимость обряда преломления доказывает то, что два ученика, шедшие в Еммаус, узнали Иисуса "в преломлении хлеба" /Луки. 24: 35./ . При этом упускается из виду, что оба эти ученика не были в числе Апостолов и не присутствовали на последней вечери. Это ясно из того что, "они" возвратившись в Иерусалим, нашли ВМЕСТЕ ОДИННАДЦАТЬ Апостолов и бывших с ними". /Луки. 24: 33./ . Ясно, что они узнали Иисуса не потому, что видели как Иисус "устанавливал" обряд преломления, а по какому-то характерному для Иисуса, жесту, с которым Он совершал неоднократно преломление хлеба во время обычных трапез со Своими учениками. И этот случай никакого отношения к обряду преломления не имеет. Сравнивая хлеб вещественный и хлеб духовный, Иисус говорил: :Истинно, истинно говорю вам: не Моисей дал вам хлеб с неба, а Отец Мой дает вам истинный хлеб с небес; ибо хлеб Божий есть тот, кото-

рый СХОДИТ С НЕБЕС и дает жизнь миру" /Иоан. 6: 32 - 33./. А о вещественном хлебе, о мз-не, хотя ее Бог "с неба дал им есть" /Иоан. 6: 31./, Иисус сказал: "Отцы ваши ели манну в пустыне и УМЕРЛИ" /Иоан. 6: 49./. О хлебе же Божиим, о духовном хлебе, сказал: "Хлеб же, сходящий с небес, таков, что ядущий его НЕ УМРЕТ. Я - хлеб живой, СХОДИЩИЙ С НЕБЕС; ядущий хлеб сей будет жить вовек; хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира" /Иоан. 6: 51./. И далее: "Истинно, истинно говорю вам: если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни; Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день; ибо Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питье; ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем; как послал Меня живой Отец, и Я живу Отцем, так и ядущий Меня жить будет Мною; Сей - то есть хлеб, сшедший с небес; не так, как отцы ваши ели манну и умерли; ядущий хлеб сей жить будет вовек." /Иоан. 6: 53 - 58./.

Думаю, что Иисус Христос, в этих словах, с предельной ясностью объяснил ученикам и Иудеям, что такое хлеб Божий, чтобы они правильно поняли Его на вечери, когда Он, раздавая им хлеб, сказал: "сие есть Тело Мое, за вас ломимое" /1-е Коринф. 11: 24./. Однако ни Иудеи ни ученики, в то время, когда Он

говаривал им это, не поняли Его и говорили: "какие странные слова! кто может это слышать?" /Иоан. 6: 60./ и "с этого времени многие из учеников Его отошли от Него и уже не ходили с Ним" /Иоан. 6: 66./. Одинадцать же Апостолов приняли этот хлеб — слово, сказанное на последней вечери, приняли и чашу, которая "есть новый завет в Моей Крови" /Луки. 22: 20./. Завет этот содержит всего одну заповедь: "заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы любите друг друга" /Иоан. 13: 34./.

Приняв хлеб сшедший с небес и чашу нового завета, ученики ПОСТОЯННО пребывали в УЧЕНИИ Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах" /Деян. 2: 42./; "все же верующие были вместе и ИМЕЛИ ВСЕ ОБЩЕ; и продавали имения и всякую собственность, и делили всем, смотря по нужде каждого; и каждый день единодушно пребывали в храме и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца" /Деян. 2: 44 — 46./. Из прочитанного видно, что первые Христиане, "каждый день пребывали в храме" то-есть на поклонении Богу; "постоянно пребывали в учении Апостолов", которые "раздавали им, данный Иисусом Христом, и преломленный Им, хлеб, сшедший с небес", то-есть были в преломлении хлеба и в молитвах, и в общении, во исполнение повеления Иисуса: "сие творите в Мое воспоминание". Так со-

вершая духовное преломление духовного хлеба, ибо Апостолы в своем учении "смерть Господню. Возвещали", о чем свидетельствует речь Апостола Петра в день Пятидесятницы /деян. 2: 22 - 24./ . Так совершалось преломление духовного хлеба в Иерусалимской церкви.

Поскольку Верующие "имели все общее" то и прием пищи или "преломление хлеба" естественного было общим, совершаемое "по домам" и, очевидно, не один раз в день. При этом каждый вкушал до насыщения. Так совершалось преломление естественного хлеба, или общие трапезы в Иерусалимской Церкви.

Но, постепенно, с течением времени, и распространением Христианства по другим городам и странам, в других церквях, имущество членов общин не обобществлялось. Общие трапезы делались не постоянно, как в Иерусалиме, а периодически, как в Троаде, где ученики собрались для преломления хлеба то есть общей трапезы "в первый день недели" /Деян. 20: 6:- 7./ .

По мере того, как в Христианстве, среди "пшеницы" прорастали "плевелы" /Матф. 13: 24 - 30./, в Коринфской церкви они извратили характер общих трапез. "Вы собираетесь так, что это не значит вкушать вечерю Господню; ибо всякий поспешает прежде других есть свою пищу, так-что иной бывает голоден, а иной упивается. Разве у вас нет домов на то, чтобы есть и пить?" /1-е Коринф.

11: 20 - 22./ . Повидимому, количество приготовленной для общей трапезы, пищи было недостаточно, чтобы насытить всех. Поэтому "всякий" поспешал прежде других есть свою пищу". Это не кусочек, отломленный пресвитером, и не просфора, определенного размера, и не облатка, а ПИЩА, которую ели "так - что иной бывает голоден, а иной упивается, то-есть ели так, что другим не оставалось, кто приходил после, и они оставались голодными.

Таковые "плевели" вместо того, чтобы по слову Божию "разделить с голодным хлеб" /Исай. 58: 7./, съедали пищу других, оставляя их голодными, показывая "плод" /Матф. 13: 26/. Но лукавый не хочет, чтобы его дети /Иоан. 8: 44./ были обнаружены, и потому побудил людей, так изменить трапезу, чтобы "плод не мог проявиться. Пища превращена в маленький кусочек хлеба и в глоток вина, которыми ни насытиться ни напиться невозможно. Так "трапеза Господня" /1-е Коринф. 10: 21./, "Вечеря Господня" /1-е Коринф. 11: 20./, превратилась в обряд, в некое СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЕ, доходящее до идолопоклонства, и утверждения, что хлеб и вино превращаются в действительную Плоть и Кровь Иисуса Христа, обожествляя, таким образом естественный хлеб и вино.

Апостол Павел, укоряя Коринфян за искажение вечери Господней, более имел в виду духовную вечерю. Это видно из следующих слов: "Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба и пьет из чаши сей.

Ибо, кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет ОСУЖДЕНИЕ себе, не рассуждая о Теле Господнем. Оттого многие из вас немощны и больны, и не мало умирает" /1-е Коринф. 11: 28 - 30./: Обратим внимание на слова: "Ест и пьет ОСУЖДЕНИЕ себе". Материальные хлеб и вино можно есть только В ОСУЖДЕНИЕ, когда кто либо со стороны, видя, что ты ешь недостойно, осудит тебя. Апостол же говорит: "ест и пьет ОСУЖДЕНИЕ". Сам хлеб и вино осуждают его. Осуждать может только Слово Божие. Так написано: "ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники - Царства Божия не наследуют" /1-е Коринф. 6: 9 - 10./. Сими словами Слово Божие само осуждает того, кто читая, "вкушая" слово, делает что либо из перечисленного. И не только перечисленное, но и всякое зло, всякое дело неугодное Богу, осуждается Писанием. Поэтому, когда мы "вкушаем" слово Божие, мы должны "рассуждать о Теле Господнем". Не о том какого цвета были Его глаза или волос, какого Он был роста, и тому подобное, а об Его учении, Его заповеди в чаше нового завета и о том, как мы исполняем эту заповедь, и в чем преступаем ее. Если не рассуждаем, то продолжаем делать прежние дела, мы больны опасною болезнью греха, мы бессильны, немощны оставить его, В результате же, если не покаемся, умираем, делаемся "мертвыми по преступлениям и грехам" нашим /Ефес. 2: 1./. Но, едва-ли най-

дется такой случай, когда кто либо заболел или умер от кусочка хлеба, или от глотка вина.

Духовные Христиане, помня слова Христа, "Дух животворит, плоть не пользует ни мало; слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь" /Иоан. 6: 63./, принимают преломленный Иисусом Христом хлеб Божий, "исследуют Писания" которые "свидетельствуют о Христе и "смерть Его, и воскресение возвещают" и в Писании, прежде всего ищут "дух и жизнь", а не немощные и вещественные начала мира.

Не возбраняется и организация общественных трапез, главным и основным на которых является, не пища тленная, а пища пребывающая в жизнь вечную, чтение Слова, беседы, пение Псалмов и других текстов Библии, молитвы. Материальная же пища имеет второстепенное значение, как способствующая более тесному и любвеобильному общению друг с другом.

ГЛАВА 11.

ОМОВЕНИЕ НОГ.

Омовение ног, как народный обычай, существовал с древнейших времен в Палестине и окружающих ее территориях: Месопотамии, Аравии, Сирии, Египта и других. Обычай этот был порожден как природными почвенными и климатическими условиями и, зависящим от них, характером одежды людей, главным образом их обуви. В большинстве народ носил обувь, представляющую собой кусок кожи, вырезанной по форме подошвы ноги, и прикрепляемую к ноге двумя ремнями. Такая обувь не защищала ноги от грязи и пыли, а главное, не давала гарантии от соприкосновения ног с какой либо нечистотой. Сама обувь, поэтому, считалась нечистой, что объясняет повеление Бога Моисею: "сними обувь твою о ног твоих; ибо место на котором ты стоишь, есть земля святая" /Исход. 3: 5./. Подобное повеление дал Иисусу сыну Навину и вождь воинства Господня /Ис. Нав. 5: 15./. В дальнейшем установился обычай снимать обувь при входе в скинию или в храм, так как место там свято. Священники же, перед тем как приступить к служению, омывали руки и ноги, о чем читаем: "И поставил умывальник между скинею собрания и жертвенником, и налил в него воды для омовения, и омывали из него Моисей и Аарон и сыны его руки свои и ноги

свои" /Исход. 40: 30 - 31./. При входе в жилища, так же снималась обувь и омывались ноги. Так Авраам говорил трем Ангелам, пришедшим к нему: "и принесут немного воды, и омоют ноги ваши" /Бытие. 18: 4./. Тоже самое сделал и Лот двум Ангелам, говоря: "Государи мои! зайдите в дом раба вашего, и ночуйте, и умойте ноги ваши" /Бытие. 19: 2./; и Лаван - слуге Авраамову: "Лаван расседлал верблюдов, и дал соломы и корму верблюдам, и воды умыть ноги ему и людям, которые были с ним" /Бытие. 24: 32./; "Давид сказал Урии: или помою, и омою ноги свои" /2-я Царств. 19: 24./.

Постепенно омовение ног, из дела необходимости, стало превращаться в знак уважения к гостю, или низшего, по положению, человека к высшему. Так, когда Давид послал слуг своих к Авигее, чтобы взять ее в жену ему, она сказала: "вот, раба твоя готова быть служанкою, чтобы омывать ноги слуг господина моего" /1-я Царств. 25: 41/. Из этих слов ясно видно, что омовение ног считалось низким делом и выполнялось в доме слугами или рабами. Оно стало применяться как символ сочувствия. Так "Мемфи-восей", сын Ионафана, сына Саулова, вышел на встречу царю. Он не омыл ног своих, не заботился о бороде своей, и не мыл одежды свои с того дня, как вышел царь. До дня, когда он возвратился с миром" 2-я Царств. 19: 24/.

Когда хозяин дома хотел показать свое пренебрежение гостем, он не омывал ему ноги. Так поступил с Иисусом некто Симон, который думал об Иисусе: "если бы Он был пророк, то знал бы, кто и какая женщина прикасается к Нему, ибо она грешница" /Луки. 7: 39./.

Будучи фарисеем, он, конечно, был высокого мнения о своей святости и потому при входе не омыл ног Иисусу. Укоряя его, за презрительное отношение к женщине, Иисус сказал: "Я пришел в дом твой, и ты води Мне на ноги не дал; а она слезами облила Мне ноги и волосами головы своей отерла" /Луки. 7: 44./.

Когда ученики с Иисусом шли на последнюю пасхальную вечерю, то "был же и спор между ними, кто из них должен почитаться большим" /Луки. 22: 24./.

Это был не первый спор. Евангелист Лука повествует: "Он сказал ученикам Своим: вложите вы себе в уши слова сии: Сын Человеческий будет предан в руки человеческие, но они не поняли слова сего, и оно было закрыто от них, так что они не постигли его; а спросить Его о сем слове боялись. Пришла же им мысль: кто бы из них был больше?" /Луки. 9: 43 - 46./.

До учеников не дошло Его слово о мученической смерти их Учителя; они усвоили лишь то, что Он, вскоре покинет их, и они заботились о том: кто из них будет большим после него.

Так и на вечери, на которой не было ни слуг, ни рабов, они спорили: кто из них больше, а кто меньше и кто должен омыть

ноги остальные. Но меньшим никто не захотел быть, несмотря на то, чему учил их Иисус. Они так и возлегли за трапезу с неумытыми ногами.

Иисус увидел, что, хотя ученики Его и "уже очищены чрез слово" /Иоан. 15: 3./, но "ноги" их еще в "пыли" себялюбия и высокомерного отношения к другим. Особенно явно выказал эти чувства Петр, когда говорил Иисусу: "если и все соблазняются о Тебе, я никогда не соблазнусь... хотя бы надлежало мне и умереть с Тобой, не отрекусь от Тебя. Подобное говорили и все ученики" /Матт. 26: 33 - 35./. Каждый из них считал себя "большим", не способным, как остальные, на отречение от Иисуса. У них не было главного, что Он хотел заповедать им - любви друг ко другу. Тогда Он "явил делом, что, возлюбив Своих сущих в мире, до конца возлюбил их"... "Встал с вечери, снял с Себя верхнюю одежду и, взяв полотенце, препоясався; потом влил воды в умывальницу, и начал умывать ноги ученикам и отирать полотенцем, которым был препоясан" /Иоан. 13: 1 и 4 - 5./. Это дело любви, сильнее всяких слов, воздействовало на учеников и, в особенности на Петра. "Подходит к Симону Петру, и тот говорит Ему: Господи! Тебе ли умывать мои ноги?" Он понял это по человечески, что не Учитель и Господь должен омывать ему ноги, а как раз наоборот, он должен был омывать ноги своему

Учителю и Господу, ибо Он уже был гораздо больше его. В поступке Иисуса, Петр увидел урок себе, за то, что он не сделал того, что должен был сделать. Но Иисус, видя, что Петр не так понял Его говорит: "что Я делаю, **ТЕПЕРЬ ТЫ НЕ ЗНАЕШЬ**, а уразумеешь после".

Петр действительно не знал и не разумел, а потому остался на своем, человеческой позиции, говоря: "не умоешь ног моих век". На это Иисус дает наводящий ответ: "если **НЕ УМОЮ ТЕБЯ**, не имеешь части со Мною". Испугавшись, Петр бросается в другую крайность: "Господи! не только ноги мои, но и руки и голову". Иисус, поясняя смысл сделанного и сказанного "говорит ему; омытому нужно только ноги умыть, потому что чист весь; и вы чисты, **НО НЕ ВСЕ**. Ибо знал Он предателя Своего, потому и сказал: не все вы чисты" /Иоан. 13: 10 - 11./. Последними словами "и вы чисты, но не все", Иисус ясно дал понять, что, давая наглядный урок ученикам в омовении ног, Он имел в виду "не плотской нечистоты омытие" /1-е Петр. 3: 21/, но омытие духовной нечистоты, нечистоты "внутреннего человека" /Ефес. 3: 16./. Как у человека, в тех условиях, о которых говорилось выше, прежде всего теряли чистоту ноги, так и "внутренний человек", по свидетельству Апостола Иакова: "все мы много согрешаем" /Иаков. 3: 2./, теми мелкими, подчас, незаметными чувствами и поступками, которые недостойны высокого звания

дете Божиих, пачкаем духовные ноги, хотя в целом и остаемся чистыми. Ученики, по словам Иисуса, были "уже очищены чрез слово, которое Я проповедал вам" /Иоан. 15: 3./, но, вместе с тем, ноги их были, далеко нечисты, и нуждались в очищении. Когда Иаков и Иоанн хотели низвести, подобно Илие, огонь с неба на селение Самарянское, не принявшее Иисуса /Луки. 9: 53 - 54./, "ноги их бежали ко злу" /Притч. 1: 16./; Когда Петр отсек мечем ухо у раба первосвященника /Иоан. 18: 10./, ноги его были "быстры на пролитие крови" /Римл. 3: 15./. И в том и другом случае, и еще во многих других, Иисусу приходилось "от всякого злого пути удерживать ноги их" /Пс. 118: 101./, в том числе, и от пути себялюбия, превозношения над другими и гордости. "Когда же умыл им ноги и надел одежду Свою, то взошедши опять, сказал им: знаете ли, что Я сделал вам? Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то. Итак, если Я Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу: ибо Я дал вам пример, чтоб и вы делали то же, что Я сделал вам" /Иоан. 13: 12 - 15./.

Разъясняя ученикам смысл сделанного Им, Иисус, прежде всего, указывает на очевидное Его превосходство над ними. "Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то"; и делает вывод:

"Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу". Этими словами, Иисус напоминает ученикам то, что ранее говорил им и делал. Так Евангелист Лука добавляет беседу Иисуса с учениками словами: "цари господствуют над народами, и владеющие ими благодетелями называются; а вы не так: но кто из вас больше, будь меньшим, и начальствующим, как слуга" /Луки. 22: 25 - 26./; и далее: "Ибо кто больше: возлежащий, или служащий? не возлежащий ли? А Я посреди вас, как служащий" /Луки. 22: 27./

Евангелист и Апостол Матфей описывает другой случай; когда мать сыновей Зеведеевых с сыновьями своими просила, чтобы два сына ее сели по правую и левую сторону в Царстве Его, и когда "услышавши сие, прочие десять учеников вознегодовали на двух братьев, Иисус, подозвав их сказал: "вы знаете, что князья народов господствуют над ними, и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так, а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою; и кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом; так-как Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих" /Матф. 20: 25-28./.

Последними словами Иисус сказал, что Он пришел не для того, чтобы Ему служили: омывали ноги или другое что делали, но, чтобы послужить, и не тем, чтобы омыwać ноги

ученикам, но "ОТДАТЬ ДУШУ СВОЮ ДЛЯ ИСКУПЛЕНИЯ МНОГИХ". Вот этого, главного, и не знал и не уразумел Петр и прочие ученики. Они уразумели все это после, когда Иисус умер и воскрес, и когда они получили Дух Святой, Который, по словам Иисуса, "научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам" /Иоан. 14: 26./. Посему, мы, в дальнейшем, ни в Деяниях Апостолов, ни в Посланиях не встречаем, чтобы Христиане, где либо собирались специально для омовения ног, как для некоего "священнодействия", будто бы заповеданного Иисусом Христом. Иисус, говоря: "то и вы должны умывать ноги друг другу", имел в виду "не плотской нечистоты омытие", а "дух и жизнь" /Иоан. 6: 63./, о чем ясно говорит Апостол Павел: "Братия! если и впадает человек в какое согрешение, вы духовные исправляйте такого в духе кротости, наблюдая каждый за собою, чтобы не быть искушенным" /Галат: 6: 1/. Что эти слова относятся именно к духовному омовению ног, говорит дальнейшее: "Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов. Ибо КТО ПОЧИТАЕТ СЕБЯ ЧЕМ-НИБУДЬ, БУДУЧИ НИЧТО, тот обольщает сам себя" /Галат. 6: 2 - 3./. Не напоминает ли Апостол сими словами предмет спора учеников перед пасхальной вечерней. В заключение это мысли, Апостол пишет: "Сеющий в плоть свою от плоти пожнет тление; а сеющий в дух от духа пожнет жизнь

вечную" /Галат. 6: 8./.

Итак, Духовные Христиане, если они стали свидетелями согрешения или проступка брата или сестры, которые не замечают этого, то духовные должны омыть духовные ноги таковым, исправляя в духе кротости, а не путем грубого обличения или замечания, да еще в присутствии посторонних.

Плотское же омовение ног, продолжает существовать у народов тех стран, независимо от вероисповедания: Христианского или другого, так как условия, породившие этот народный обычай, не изменились. Он сохранялся и у Христиан. Так, в числе прочих добрых дел, которыми должна отличаться избираемая вдовица, Апостол Павел упоминает и омовение ног. "Вдовица должна быть избираема не менее, как шестидесятилетняя, бывшая женою одного мужа, известная по добрым делам, если она воспитала детей, принимала странников, умывала ноги святым, помогала бедствующим и была усердна ко всякому доброму делу" /1-е Тимоф. 5: 9 - 10./; но не как ритуал священнодействия, совершаемый некоторыми в собраниях с различной периодичностью. Если по народному обычаю омовение ног совершается КАЖДЫЙ РАЗ ПРИ ВХОДЕ В ДОМ, то, в настоящее время, как священнодействие, омовение ног совершают один раз в месяц или в три месяца. В остальные же дни собраний, омовения ног не делают, что противоречит самой сути плотского омовения. Если в назначенный день, но-

ги присутствующих нуждаются в омовении, то и в остальные дни собраний, они также нуждаются в омовении. Если же, как делают некоторые, перед собранием омывают ноги дома, чтобы не показать их грязными, и они не нуждаются в омовении, которое совершается единственно для того, чтобы ПОКАЗАТЬ свое смирение и любовь друг ко другу, то это, как раз то, что осуждал Иисус Христос, когда говорил о молитве: "И когда молишься, не будь, как ЛИЦЕМЕРЫ, которые любят в синагогах и на углах улиц останавливаясь молиться, чтобы ПОКАЗАТЬСЯ пред людьми. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою" /Матф. 6: 5./.

Итак, от плоти, получают "награду свою" — тление; а от духа получают жизнь вечную. "Избери жизнь" /Второзак. 30: 19./, советует Господь Бог.

ГЛАВА 12.

ОБРЯДЫ И ОБЫЧАИ.

Апостол Павел в послании к Евреям, пишет: "И первый завет имел постановление о Бого-служении и святилище. земное" /Евреям. 9: 1./ Напомнив, далее, об устройстве скинии, Апостол пишет: "Сим Дух Святыи показывает, что еще не открыт путь во святилище, доколе стоит прежняя скиния. Она есть образ настоящего времени, в которое приносятся дары и жертвы, не могущие сделать в совести совершенным приносящего, и которые с яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправления" /Евреям. 9: 8 - 10./

Итак, "обряды, относящиеся до плоти, установлены были только до времени исправления", то-есть до утверждения Нового Завета. Но, как видно из предыдущих глав, в Христианстве, до сих пор существуют не мало различных обрядов относящихся до плоти. В отношении таких обрядов, как крещение, причастие, омовение ног, можно сказать: причиной их живучести является то, что произошло с Апостолом Павлом в Фессалониках. Об этом читаем в Деяниях Апостолов: "Прошедши чрез Амфиполь и Аполлонию, они пришли в Фессалонику, где была Иудейская синагога.

Павел, по своему обыкновению, вошел к ним и три субботы говорил с ними из Писания, открывая и доказывая им, что Христу надлежало пострадать и воскреснуть из мертвых, и что Сей Христос есть Иисус, Которого я проповедую вам. И некоторые из них уверовали и присоединились к Павлу и Силе, как из Еллинов, чуждых Бога, великое множество, так и из знатных женщин немало. Но НЕУВЕРОВАВШИЕ Иудеи, ВОЗРЕВНОВАВШИИ и взявши с площади некоторых негодных людей, собрались толпою и возмущали город и, приступивши к дому Касона, домогались вывести их к народу" /Деян. 17: 1 - 5./.

Обратим внимание, что "неуверовавшие Иудеи, словам Писания, которые говорил Павел, и "возревновавших" о тех самых жертвах, яствах и питиях, различных омовениях, и обрядах, относящихся до плоти, устроили целы мятеж против Павла, так что "братья же немедленно ночью отправили Павла и Силу в Верию, куда они прибывши, вошли в синагогу Иудейскую. Здешние были благомысленнее Фессалоникских: они ПРИНЯЛИ слово со всем усердием, ежедневно разбирая Писания, ТОЧНО ЛИ ЭТО ТАК. И многие из них уверовали, и из Еллинских почетных женщин и из мужчин немало. Но когда Фессалоникские Иудеи узнали, что и в Верии проповедано Павлом слово Божие, то пришли и туда, возбуждая и возмущая народ" /Деян. 17: 10 - 13./.

Из этого видно, что обряды, относящиеся

до плоти, сохраняются вследствие неверия и недостаточного исследования Писания, точно ли это так.

Точно ли это так, было сказано в главах: "О крещении", "О причастии", и "Об омовении ног". Следует заметить, что содержание глав об омовении ног, показывает, как обычай, порожденный жизненной необходимостью, при неверии и неблагомыслии, превращается в обряд, относящийся до плоти.

Подобных обрядов немало и у Молокан. Об одном из них уже упоминалось в главе "О молитве". Это девятикратное коленопреклонение при молитве. Там же показана несостоятельность обоснования Писанием этого обряда.

Таким же обрядом является постилание коврика перед молящимися старцами в собрании. Возможно, что этот обычай, тоже порожден жизненной необходимостью, чтобы не запачкать одежды, когда в домах были земляные полы. По мере того, как полы стали делать деревянными, полы мылись и были чистыми, необходимость становиться на коврик миновала, а обычай остался.

Тогда, для оправдания его, было выдвинуто утверждение, что коврик это не место для коленопреклонения, а "место стояния Бога", ссылаясь на книгу Исход, где написано: "Потом взшел Моисей и Аарон, Надав и Авиуд и семьдесят из старейшин Израилевых, и видели место стояния Бога Израилева; и под ногами Его нечто подобное работе из чистого сапфира

и, как самое небо, ясное. И Он не простер руки Своей на избранных из сынов Израилевых: они видели место Бога, и ели и пили" /Исход. 24: 9 - 11./. Даже самому нетребовательному человеку видно, что работе из чистого сапфира, драгоценного камня, не может быть подобием коврик, о который, в обычное время, люди вытирают обувь своих ног. Стоит только вспомнить: "Сними обувь твою с ног твоих, ибо место, на котором ты стоишь, свято" /ис. Иав. 5: 15./. Не следует забывать людям, именующим себя Духовными Христианами и того, что сказал Бог чрез пророка Исаию: "сделаю основание твое из САПФИРОВ" /Исай. 54: 11./. Таким образом "место стояния Бога" суть "основание" Его Церкви.

Таков духовный, а не материальный смысл того, что видели Моисей и сопровождавшие его на горе Синай. Они видели РАБОТУ из драгоценного камня, "на сем камне Я создам перекость Мою, и врата ада не одолеют ея". /Матф. 16: 18./. Над этими "камнями" работал три с половиной года, Господь Иисус Христос, превратив их из простых рыбаков и мытарей, в драгоценность, именуемую Апостолами и Евангелистами, в сердца которых Он поместил Свое место - Духом Святым.

В некоторых общинах Молокан, так увлеклись установлением и исполнением различных обрядов, обычаев и правил, что в буквальном смысле осуществляют пророческие

слова: "И стало у них словом Господа: заповесть на заповесть, заповесть на заповесть, правило на правило, правило на правило, тут немного, там немного, так-что они пойдут, и упадут навзнич и разобьются, и попадут в сеть и будут уловлены" /Исаи. 28: 13./. В некоторых общинах установлено: как и во что одеться, чем подпоясаться, что прежде подавать на стол при общих трапезах, какие псалмы петь перед полачею той или другой пищи, например перед полачею киселя, что петь вначале собрания, перед молитвою, в конце собрания или поминок и так далее и тому подобное. Посмотришь и становится понятным, почему Молоканство пришло в упадок, как сказал пророк: "упадут навзнич и разобьются" и будут уловлены" своими обрядами, так что потеряют право именоваться Духовными Христианами. В этом заключается великая опасность превращения обычаев в обряды.

Обычай, если он необходим по условиям жизни, должен восприниматься как обычай; и с изменением условий жизни — отмирать, а не переноситься в другие условия, в которых он не нужен, и не превращаться в обряд.

И всегда и во всем Духовные Христиане должны помнить, и никогда не забывать, что "Бог есть дух; и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине" /Иоан. 4: 24./.

ГЛАВА 13.

ХРИСТИАНСКАЯ ИЕРАРХИЯ.

Моисеева скиния, особенно во время странствования Израильтян из Египта в землю обетованную, нуждалась, для обслуживания в большом количестве людей, которые разделялись по своим обязанностям, и составляли определенную иерархическую лестницу. Верхнюю ступень занимал первосвященник, за ним священники, потом левиты. За каждым семейством левитов, были закреплены определенные части Скинии, для хранения и ношения. В законе написано: "и исчислени все левиты, которых исчислил Моисей и Аарон и начальники Израеля по родам их и по семействам их, от тридцати лет и выше до пятидесяти лет, все способные к службе для работы и ношения в скинии собрания; и было исчислено их восемь тысяч пятьсот восемьдесят; по повелению Господню чрез Моисея определены они каждый к своей работе и ношению, и исчислены, как повелел Господь Моисею" /Числа. 4: 46 - 49./.

Кроме сих были и рабы из жителей Гаваона, которым Иисус Навин сказал: "для чего вы обманули нас, сказавши: "мы весьма далеко от вас", тогда как вы живете близ нас? за это прокляты вы! без конца вы будете рабами, будете рубить дрова и черпать воду для меня

и для дома Бога моего!" /Мис. Нав. 9: 22 - 23./.

Когда Соломон построил храм, иерархия служителей храма включала: первосвященников, священников, левитов, привратников, певцов и нефинеев. /Неем. 10: 28./ . Нефинейи именовались, после Вавилонского плена, раби из потомков жителя Гаваона, Они были высшим разрядом служителей при храме. Высшим были первосвященники. По закону должен быть один первосвященник, но вследствие умножения потомства Аарона, они отправляли службу в храме, как и прочие священники и левиты, "в порядке своей чреды" /Луки. 1: 8./ . При жизни Иисуса Христа упоминаются два первосвященника: Анна и Каиафа /Луки: 3: 2./ .

Отношение Иисуса Христа к Иерусалимскому храму, выражено в словах к женщине Самарянке: "поверь Мне, что наступает время, когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу" /Иоан. 4: 21./; а отношение к иерархии при Иерусалимском храме и будущей иерархии в Его Церкви, выражены в беседе с народом и учениками:

"Тогда Иисус начал говорить народу и ученикам Своим и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи; итак все, что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте; по делам же их не поступайте, ибо они говорят, и не делают; связывают бремена тяжелыя и неудобносыя и возлагают на

плеча людям, а сами не хотят и перстом двинуть их; все же дела свои делают с тем, чтобы видели их люди; расширяют хранилища свои и увеличивают воскрилия одежд своих; также любят предвозлечения на пиршествах и председания в синагогах, и приветствия в народных собраниях, и чтобы люди звали их: учитель! учитель! А вы не называетесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья; и отнюдь себе не называйте ни кого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называетесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос. Большой из вас да будет вам слуга: ибо кто возвышает себя, тот унижен будет; а кто унижает себя, тот возвысится. /Матф. 23: 1 — 12./. Из приведенного места Писания следует обратить внимание на слова: "что они велят вам соблюдать, соблюдайте и дела те", которые некоторые "невежды и неутвержденные, к собственной своей гибели, превращают, как и прочие Писания" /2-е Петра. 3: 16./, утверждая, что сими словами Иисус Христос заповедал нам соблюдать закон Моисеев, ибо книжники и фарисей, именно это более всего велили соблюдать; не только десять заповедей, но жертвоприношения, яства и пития, и различные омовения и обряды относящиеся до плоти /Евреям. 9: 10./.

Необходимо помнить, что вся жизнь Иисуса Христа проходила при действии Ветхого

Завета, потому что Он еще не исполнил всего /Матф. 5: 18./; и потому, что Ветхий Завет, с его заповедями, священством, постановлениями, жертвами и обрядами, был установлен Богом, а потому и не мог быть отменен по воле или действию человеков, но по действию Бога.

Действие это началось, когда Иисус на кресте произнес: "совершилось"! /Иоан. 19: 30./, и "завеса в храме раздралась на-двое, сверху до низу" /Матф. 27: 51./. Тем самым Бог показал, что время "святилища земного" /Евреям. 9: 11./ прошло. Через некоторое время храм был разрушен. Так Бог прекратил Сам действие, установленного Им, Ветхого Завета, с его священнической иерархией. Служение всех разрядов этой иерархии от первосвященников, до нефинеев стало ненужным. Пришло время установления иерархии Нового Завета.

В первое время существования Новозаветной Церкви, был один разряд иерархии, установленный Иисусом Христом, это одиннадцать Апостолов, к которым Сам Иисус Христос, потом присоединил Апостола Павла.

В первые дни после Пятидесятницы существовала одна Иерусалимская церковь или община, потому что "имели все ОБЩЕЕ" /Деян. 2: 44./. Руководителями в этой общине были сами Апостолы. В Деяниях Апостолов читаем: "И пришедши взяли в горницу, где и пребы-

вали, Петр и Иаков, Иоанн и Андрей, Филипп и Варфоломей и Матфей, Иаков Алфеев и Симон Зилот, и Иуда, брат Иакова. Все они единодушно пребывали в молитве и молении, с некоторыми женами и Марией, Материю Иисуса, и с братьями Его. И в те дни Петр, став посреди учеников, сказал /было же собрание человек около ста двадцати/: мужи братия! надлежало исполниться тому, что в Писании предрек Дух Святой устами Давида об Иуде, бывшем вожде тех, которые взяли Иисуса; он был сопричислен к нам, и получил жребий служения сего; но приобрел землю несправедною мздой, и когда низринулся, расселось чрево его, и выпали все внутренности его; и это сделалось известно всем жителям Иерусалима, так-что земля та на отечественном их наречии названа Акелдама, то есть, земля крови. В книге же Псалмов написано: да будет двор его пуст, и да не будет живущего в нем; и: достоинство его да примет другой " /Деян. 1: 13 - 20./.

Из этого повествования видно, что в собрании, может быть первом после Вознесения Иисуса Христа, было "около ста двадцати человек". Руководство же собранием принадлежало Апостолам и именно Апостолу Петру, который предложил, вместо Иуды Искаротского, предателя Иисуса, избрать Апостолом другого, говоря: "Итак надобно, чтобы один из тех, которые находились с

нами во все время, когда пребывал и обращался с нами Господь Иисус, начиная от крещения Иоаннова до того дня, в который Он вознесся от нас, был вместе с нами свидетелем воскресения Его. И поставили двоих: Иосифа, называемого Варсавою, который прозван Иустом, и Матфия; и помолились и сказали: Ты, Господи, Сердцеведец всех, покажи из сих двоих одного, которого Ты избрал принять жребий сего служения и Апостольства, от которого отпал Иуда, чтобы идти в свое место. И бросили о них жребий, и выпал жребий Матфию, и он сопричислен к одиннадцати Апостолам" /Деян. 1: 21 - 26./.

Здесь Апостолы и собрание, еще не "исполненные Духом Святым" допустили ошибку, не предоставив Богу возможность Самому избрать двенадцатого Апостола. Эту ошибку исправил Сам Иисус Христос, избрав гонителя Церкви Божией - Савла - Апостолам Павла, как он сам пишет в послании к Галатам: "Павел Апостол, избранный не человеками и не чрез человека, но Иисусом Христом и Богом Отцем" /Галат. 1: 1./.

Главенство Апостолов в Иерусалимской церкви наблюдается и при избрании диаконов.

"В эти дни, когда умножились ученики, произошел у Еллинистов ропот на Евреев за то, что вдовицы их пренебрегаемы были в ежедневном раздаянии потребностей. Тогда двенадцать Апостолов, созвали множество учеников,

сказали: не хорошо нам, оставивши слово Божие, сидеть о столах. Итак, братья, выберите из среды себя семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости; их поставим на эту службу; а мы постоянно будем в молитве и служении слова" /Деян. 6: 1 - 4/.

По избрании диаконов, появился второй разряд христианской иерархии, установленный людьми, а не Богом. Апостолы занимались "молитвой и служением слова" то есть, проповедью и учением, а диаконы избраны для служения по хозяйственным делам общины, хотя им не возбранялось участвовать и в служении словом.

После мученической смерти диакона Стефана, "Савл терзал церковь, входя в дома, и влача мужчин и женщин, отдавал в темницу" /Деян. 8: 3./. Это вызвало бегство некоторых учеников из Иерусалима. Спасаясь от преследования, "рассеявшиеся ходили и благовествовали слово. Так Филипп пришел в город Самаритянский и проповедал им Христа" /Деян. 8: 4 - 5./. И "когда поверили Филиппу, благовествовавшему о Царствии Божием и о имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины и женщины" /Деян. 8: 12./. Так образовалась община в Самарии.

В это время Бог наглядно показал разницу между разрядом иерархии установленной Богом, и установленной людьми, Филипп

относился к разряду диаконов, установленному. людьми, и потому не имел дара, который Бог дал Апостолам. "Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышавши, что Самаряне приняли слово Божие, послали к ним Петра и Иоанна, которые пришедши помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого" /Деян. 8: 14 - 17./. Апостолам и только им, был дан дар от Бога, и когда они возлагали на кого либо руки, "через возложение рук Апостольских подается Дух Святой" /Деян. 8: 18./. Диакон же Филипп этого дара не имел, потому что избран был не Богом а людьми. Не имея дара крестить духом Святым, Филипп крестил уверовавших в воде.

Так, чрез Иоанна Крестителя, Филиппа и Аполлоса /Деян. 18: 24 - 26 ; 19: 1 - 6./, Иудейское омовение водю, перешло в Христианство и существует до настоящего времени во многих течениях Христиан.

Апостолы, по повелению Божию, приступили к проповеди в других городах и селениях. Так Апостол Петр проповедал в Кесарии /Деян. 10 глава/, где также образовалась община Христиан.

"Между тем рассеявшиеся от гонения, бывшего после Стефана, прошли до Финикии и Кипра и Антиохии, ни кому не проповедуя

слова, кроме Иудеев. Были же некоторые из них Кипряне и Киринейцы, которые пришедши в Антиохию, говорили Еллинам, благовествуя Господа Иисуса. И была рука Господня с ними, и великое число уверовав обратилось к Господу" /Деян. 11: 19 - 21./. Так Христианство распространилось на другие города и страны. Число Христианских общин, и число членов в них, непрерывно расло, и, по прошествии года, сложилось положение, при котором одни Апостолы с диаконами уже не могли справиться с управлением общин и, потому в управление были включены "старцы", которые были старцами, не только по возрасту, но и по знаниям слова, как например, Варнава, который "был муж добрый и исполненный Духа Святого и веры" /Деян. 11: 24./. Эти старцы, по современному, не переведенному с Греческого, именуются пресвитерами, и были избраны не только в новых общинах, но и в Иерусалимской общине, о чем свидетельствует Евангелист Лука. "Тогда ученики положили, каждый по достатку своему, послать пособие братьям, живущим в Иудее, что и сделали, пославши собранное к ПРЕСВИТЕРАМ чрез Варнаву и Савла" /Деян. 11: 29 - 30/. В некоторых общинах пресвитеры именовались ЕПИСКОПАМИ, что в переводе означает "блюститель, надзиратель. Так Апостол Павел пишет в послании к Филиппицам: "Павел и Тимофей, рабы Иисуса Христа, всем святым во Христе Иисусе, находящимся в Филиппах, с

епископами и диаконами" /Филип. 1: 1./. В Деяниях Апостолов написано: "Из Милита же послав в Ефес, он призвал пресвитеров церкви" /Деян. 20: 17./, и в 28 стихе: "Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога" /Деян. 20: 28/.

Здесь "пресвитеры" именуются "блюстителями", или по Гречески — "епископами" и "пастырями" пасущими Церковь. Апостол же Петр приравнивает себя, как Апостола к пастырям: "Пастырь ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия" /1-е Петра. 5: 1 — 2/. Таким образом, за период времени, охваченный Евангелиями, Деянием Апостолов и Посланиями, в Христианской Церкви имелось всего два разряда иерархии: первый, с равнозначными наименованиями: Апостолы, пресвитеры, епископы, пастыри; и второй разряд — диаконы.

В обязанности первого разряда входило:

Рассмотрение дел, связанных с вероисповеданием, как это было при рассмотрении дела об обрезании и соблюдении закона Моисеева. "Тогда восстали некоторые из фарисейской ереси уверовавшие и говорили, что должно обрезать язычников и заповедывать соблюдать закон Моисеев. Апостолы и пресвитеры

собрались для рассмотрения сего дела" /Деян. 15: 5- 6/. Обсудив этот вопрос они вынесли определение, которое, потом, Апостол Павел и Тимофей, "проходя по городам, они передавали верным соблюдать определения, постановленные Апостолами и пресвитерами в Иерусалиме" /Деян. 16: 4/.

Проповедь, насаждение и соблюдение в общинах "здравого учения, которое ты слышал от меня, с верою и любовью во Христе Иисусе" /2-е Тимоф. 1: 13/. Потому что, уже во времена жизни Апостолов, в христианских общинах, появились люди, подобные Диотрефу, о котором Апостол Иоанн пишет: "Я писал церкви; но любящий первенствовать у них Диотреф не принимает нас. Посему, если я приду, то напомню о делах, которые он делает, понося нас злыми словами, и, не довольствуясь тем, и сам не принимает братьев, и запрещает желающим, и изгоняет из церкви" /3-е Иоанн. 1: 9 - 10/.

Поставление пресвитеров во вновь образуемых общинах. В Деяниях Апостолов читаем: "Проповедавши Евангелие сему городу и приобретши довольно учеников, они обратно проходили Листру, Иконию и Антиохию, утверждая души учеников, увещавая пребывать в вере и поучая, что многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие. Рукоположивши же им пресвитеров к каждой церкви, они помолились с постом и предали их Господу, в Которого уверовали" /Деян. 14: 21 - 23/.

Молитва над больными о их выздоровлении. Апостол Иаков пишет: "Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазавши его елеем во имя Господне, — и молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь" /Иаков. 5: 14 — 15/.

В обязанности второго разряда иерархии входили хозяйственные дела общины: сбор и раздача пожертвований, забота о домах молитвы и тому подобное.

Со времени, когда Христианство стало государственною религиею, в нем возобладали "Диотрефы". Епископы из равных стали высшим разрядом над пресвитерами; появились "священники", "святые отцы", "архиепископы", "святейшие патриархи", "папы", и еще множество разрядов и сословий иерархии. И это в пренебрежение слов Иисуса Христа: "А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья; и отцем себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос". /Матф. 23: 8 — 10/.

Ко множеству различных разрядов церковной иерархии добавилось еще монашество, совершенно неизвестное первым Христианам; и в противоречии с молитвою Христа: "Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла" /Иоан. 17: 15/. В монашестве тоже образовалась своя многоступенчатая ие-

рархия.

Все сии, в полной мере оправдали пророчества Иеремии: "Горе пастырям, которые губят и разгоняют овец паствы Моей! говорит Господь. Посему так говорит Господь Бог Израилев к пастырям, пасущим народ Мой: вы рассеяли овец Моих и разогнали их и не смотрели за ними" /Иерем. 23: 1 - 3/; и Иезекииля: "Сын человеческий! изреки пророчество на пастырей Израилевых, изреки пророчество и скажи им, пастырям: так говорит Господь Бог: горе пастырям Израилевым, которые пасли себя самих! не стадо ли должны пасти пастыри? Вы ели тук и волною олевались, откормленных овец закалали, а стада не пасли. Слабых не укрепляли, и больной овцы не врачевали и пораненных не перевязывали, и угнанной не возвращали и потерянной не искали, а правили ими с насилием и жестокостью" /Иезек. 34: 2 - 4/.

Жестокости и насилия, действительно хватало и от "святой" инквизиции, сжигавшей "овец" на кострах; и от "святейшего синода" и, не менее "святейшего" патриарха, которых гноили "еретиков" в монастырских тюрьмах в Соловецком, Суздальском Спасо-Варфимиевском и других монастырях.

Лукавы знает стремление людей к власти и их честолюбие, и использует это в своих целях. Союз Д.Х.М. организован в 1991 году, и в нем уже придуман и установлен чин "СТАРЕЙШЕГО пресвитера, с правами, которые

никак не согласуются с указаниями Иисуса Христа, и советами Апостола Петра, как-то, издавать циркуляры для общин, поставлять или отрешать в общинах пресвитеров, устанавливать порядки и обряды и тому подобное. Все это, еще раз, указывает на справедливость предупреждения Иисуса: "смотрите, бойтесь закваски фарисейско и саддукейско" /Матф. 16: 6/.

В заключение, несколько слов об Апостолах. Евангелист Марк пишет: "Потом взшел на гору и позвал к Себе, кого Сам хотел; и пришли к Нему. И поставил из них двенадцать, чтобы с Ним были и чтобы посылать их на проповедь, и чтобы они имели власть исцелять от болезней и изгонять бесов; поставил Симона, нарекиши ему имя Петр; Иакова Зеведеева, и Иоанна, брата Иакова, нарекиши им имена Воангрес, то есть сыны громовы; Андрея, Филиппа, Варфоломея, Матфея, Фому, Иакова Алфеева, Фаддея, Симона Кананита, и Иуду Искариотского, который и предал Его" /Марк. 3: 13 - 19/. "Иуда, предавший Его увидев, что Он осужден, и раскаявшись, возвратил тридцать серебрянников первосвященникам и старейшинам, говоря: согрешил я предав Кровь невинную. Они же сказали ему: что нам до того? смотри сам. И бросив серебрянники в храме, он вышел, пошел и удавился" /Матф. 27: 3 - 5/. Вместо Иуды, Сам Иисус Христос избрал Савла, "он же и Павел" /Деян. 13: 9/. После рождения Церкви Христа "царь Ирод поднял

руки на некоторых из принадлежащих к церкви, „чтобы сделать им зло, и убил Иакова, брата Иоаннова, мечем" /Деян. 12: 1 - 3/, и Апостолов, опять, стало одиннадцать. Но "Дух Святой сказал: отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их. Тогда они, совершивши пост и молитву и возложивши на них руки, отпустили их." Сии, бывши посланы Духом Святым, пришли в Селевнию" /Деян. 13: 2 - 4/. Слово "апостол" означает "посланник. Варнава и Павел были посланы Духом Святым, поэтому далее именуется "Апостолы Варнава и Павел" /Деян. 14: 14/. Так Апостолов стало вновь двенадцать. Но Апостол Павел пишет: "Ибо я думаю, что нам, ПОСЛЕДНИМ ПОСЛАНИКАМ, Бог судил быть как-бы приговоренным к смерти" /1-е Коринф. 4: 9/, поэтому Варнава был последним, кого Бог избрал Апостолом. Теперь в Церкви нет Апостолов во плоти, избираемых Богом. Есть только пресвитеры, избираемые людьми. Правила для избрания пресвитеров, Апостол Павел написал в послании к Титу 1-я глава стихи 6 - 9. Теперь, община избирает пресвитера; она же может и отставить его. "Обвинение на пресвитера не иначе принимай, как при двух или трех свидетелях. Согрешающих обличай пред всеми, чтоб и прочие страх имели"/1-е Тимоф. 5: 19 - 20/. Итак, Апостол Павел пишет "ОБЛИЧАЙ, а не ОТСТАВЛЯЙ, на что право имеет община, которая избрала его.

ГЛАВА 14.

ПОМАЗАНИЕ,

"Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне, — и молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему" /Иоан. 5: 14 – 15./.

Елей — это масло, выжимаемое из плодов дерева маслины. Дерево это известно со времен Ноя. Но, чтобы узнать об окончании потопа, "выпустил голубя из ковчега. Голубь возвратился к нему в вечернее время; и вот, свежий масличный лист во рту у него; и Ной узнал, что вода сошла с земли" /Бытие. 8: 10 – 11./. Плоды этого дерева называются маслинами или оливками; из них выдавливают масло или елей. В книге пророка Михея написано: "будешь давить оливки — и не будешь умачаться елеем" /Михей. 6: 15./. Уже из этих слов видно, что елей употреблялся для "умаживания" то есть смазывания тела елеем, чтобы придать коже мягкость и эластичность, а при добавлении благовонных веществ, и приятный запах. Иначе говоря, елей употреблялся в косметических целях. При этом, замечено было и целебное свойство елея. Пророк Исаия пишет: "От подошвы ноги до темени головы нет у него здорового места; язвы,

пятна, гноящиеся раны, неочищенные и не обмытые и НЕСМЯЧЕННЫЕ ЕЛЕЕМ" /Исай. 1: 6./.

У Еврейского народа, в медицинских целях применялся не только елей, но и другие продукты получаемые из растений. Так царь "Езекия заболел смертельно" /Исай. 38: 1./; "И сказал Исаия: пусть принесут пласт смокв и обложат им нарыв; и он выздоровеет" /Исай. 38: 21./. Заметим, что в обоих случаях речь идет не о внутренних болезнях, а о наружных, которые обнаруживаются простым глазом.

Елей употреблялся и для освещения жилищ, а затем, и храмов. В законе Моисеевом написано: "Вот приношения, которые вы должны принимать от них... елей для светильника, ароматы для елея помазания" /Исход. 25: 3 и 6./; "И вели сынам Израилевым, чтобы они приносили тебе елей чистый, выбитый из маслин, для освещения, чтобы горел светильник во всякое время" /Исход. 27: 20./; "И светильник для освещения с принадлежностями его, и елей для освещения".

Елей употреблялся, и до настоящего времени, употребляется в пищу. С ним пекли "опресноки, смешанные с елеем, и лепешки, помазанные елеем" /Исход. 29: 2/... "И пусть съедят Аарон и сыны его мясо овна сего из корзины, у дверей скинии собрания... если останется от мяса вручения и

от хлеба до утра, то ~~сжиги~~ остаток на огне" /Исход. 29: 34./ . Вместе с хлебом, еле^е приносился в жертву Богу. В законе написано: "один круглый хлеб, одну лепешку на елее и один опреснок из корзины, которая пред Господом... и сожги на жертвеннике со всесожжением, в благоухание пред Господом; это жертва Господу" /Исход. 29: 23 и 25./ . В жертву еле^е приносился не только у Евреев, но и у язычников, что видно из притчи: "Маслина сказала им: оставлю ли я тук мой, которым чествуют богов и людей, и поиду ли скитаться по деревьям?" /Судей. 9: 9./ .

Еле^е придавал пище приятный вкус, с которым сравнивается вкус манны; "вкус же ее подобен был вкусу лепешек с елеем" /Числа. 11: 8./ . Поэтому еле^е был символом благополучия и радости. В благословении Моисея колену Асирову говорится: "Благословен между сынами Асир, он будет любим братьями своими, и окунет в еле^е ногу свою" /Второз. 33: 24./ . И еще: "Возвестить сетующим на Сионе, что им вместо пепла дастся украшение, вместо плача — еле^е радости" /Иса. 61: 3./ .

Отсутствие елея было символом скорби; "И послал Иоав в Фекою, и взял оттуда умную женщину и сказал ей: притворись плачущею, и надень печальную одежду, и не мажься елеем" /3-я Царств. 14: 3./ ; а, также, символом наказания Божия /Михей. 6: 15/ ; "Маслины будут у тебя во всех пределах твоих,

но елеем не помажешься, потому что осыплетс~~я~~ маслина твоя" /Второз. 28: 40./.

Помазание елеем символизировало посвящение человека в царя, священника или пророка, например: "и сказал ему Господь: по ди обратно своею дорогою чрез пустыню в Дамаск; и когда придеши, то помажь Азаила в царя над Сириею, а Ииуя, сына Намеессина, помажь в царя над Израилем; Елисея же, сына Сафатова, из Авел-Мехолы, помажь в пророка вместо себя" /3-я Царств. 19: 15 - 16./.

"Очищать же должен священник, который помазан и который посвящен, чтобы священнодействовать ему вместо отца своего" /Левит. 16: 32./.

Во время действия Ветхого Завета, помазание совершалось человеками. Так Моисей помазал в первосвященники Аарона, по повелению Божию; "И возьми елей помазания, и возлежи ему на голову, и помажь его" /Исход. 29: 7./; Самуил помазал в цари Саула: "И взял Самуил сосуд с елеем и вылил на голову его и сказал: вот, Господь помазывает тебя в правителя наследия Своего" /1-я Царств. 10: 1./; и Давида: "И взял Самуил рог с елеем, и помазал его среди братьев его, и почи-вал Дух Господень на Давиде с того дня и после" /1-я Царств. 16: 13./.

Последние слова говорят о том, что иногда, одновременно с человеком, Бог помазывал Своего избранника Духом Святым.

Время Нового Завета ознаменовалось тем, что нового священника" по чину Мелхиседека" /Еврей. 7: 17./, никто из людей не помазывал на священство, но Его помазал Сам Отец Бог, как написано: "помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости" /Пс. 44: 8; Еврей. 1: 9./.. Каким "елеем радости" помазал Бог Иисуса Христа, Он Сам пояснил в Назаретской синагоге, прочитав пророчество о Нем пророка Исаии: "Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня благовествовать нищим" /Луки. 4: 18./..

Так, начиная с Самого Иисуса Христа, человеческое помазание утратило силу, и, в дальнейшем, так как Он соделал "нас царями и священниками Богу и Отцу Своему" /Откров. 1: 6./, то и "Помазавши нас есть Бог" /1-е Иоан. 2: 20./ ; и далее: "впрочем, помазание, которое вы получили от Него, в вас пребывает, и вы не имеете нужды, чтобы кто учил вас; но как самое сие помазание учит вас всему, и оно истинно и неложно, то чему оно научило вас, в том пребывайте" /1-е Иоан. 2: 27./.. Поэтому Апостол Павел с полным правом мог сказать: "И иных Бог поставил в Церкви во-первых Апостолами, во-вторых пророкам, в-третьих учителями....иным дал... дары УПРАВЛЕНИЯ" 1-е Корин. 12: 28/.

Итак, Иисуса Христа "Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, благодворя и исцеляя всех, обладаемых диаволом, потому что Бог был с Ним" /Деян.

10: 38./; а теперь "иных Бог поставил в Церкви во-первых Апостолами, во-вторых пророками, в-третьих учителями; далее, иным дал силы чудотворственные, также дары исцеления, вспоможения, УПРАВЛЕНИЯ, разные языки" /1-е Коринф. 12: 28./...

"Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же" /1-е Коринф. 12: 4 - 5./. В Новом Завете, поставление на любое служение в Церкви совершает Сам Бог, а не человек. Но люди, как и многое другое, принадлежащее Богу, пытаются присвоить себе; так и с помазанием. В Православной церкви существует особенное таинство Миропомазания. Подобно Православию, и Совет Союза Д.Х.М. России своим решением от 5-6 мая 1995 года постановил "О порядке помазания старшего пресвитера и членов Совета. Старший пресвитер принимает помазание на съезде. Члены Совета Союза избираются и принимают помазание на съезде. /"Весть" № 3 1995 г. Стр. 3 Пункт 7./.

Ни в Евангелиях, ни в Деяниях Апостолов, ни в посланиях нет упоминания о том, чтобы кто либо из Апостолов помазал кого-либо в пресвитеры или епископы. Таким образом это решение принято в противоречии с Писанием, устанавливая человеческий обряд, тогда как люди, получившие помазание от Бога, всегда делали то, что повелевал им Бог.

Как уже говорилось в начале главы, елеем использовался в медицинских целях, для наружного употребления: заживления ран и язв /Исай. 4: 6./.

Определять же внутренние болезни, в то время, медицина, находившаяся в зачаточном состоянии, не могла. Вся медицина была сосредоточена в скинии или в храме у священников. В законе Моисеевом сказано: "когда у кого появится на коже тела его опухоль, или лишай, или пятно, и на коже тела его сделается как бы язва проказы, то должно привести его к Аарону священнику, или к одному из сынов его, священников" /Левит. 13: 2./.

Во время жизни Иисуса Христа, были уже врачи, как например Евангелист Лука /Колос. 4: 14,/; однако, средства диагностирования болезней мало чем отличались от средств священников. Апостол Иаков, поэтому возлагает надежду не на помазание елеем, а на молитву; "и молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь" /Иаков. 5: 15/, отдавая предпочтение воле Господа. Ибо "если дни ему определены, и число месяцев его у Тебя; если Ты положил ему предел, которого он не перейдет" /Иов. 14: 5./; то не поможет ни елей, ни сильнейшие современные лекарства, ни, даже, молитва веры, которая, в этом случае возымеет действие лишь в том, что "грехи простятся ему" /Иаков. 5: 15./.

В "Библико-Энциклопедии", изданно

Православной церковью, написано: "Елеосвящение есть Таинство, в котором, при помазании тела елеем, призывается на больного благодать, исцеляющая немощи душевные и телесные". В Евангелии от Марка написано: "Изгоняли многих бесов и многих больных мазали маслом и исцеляли". Евангелист же Матфей сообщает: "и призвав двенадцать учеников Своих, Он дал им власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь" /Матф. 10: 1./. Как видим, дело не в таинстве, не в помазании елеем или другим каким маслом, а во власти, которую дал им Иисус Христос. Больные могли помазать себя маслом сами, или их могли помазать другие, но поскольку власти исцелять у них не было, то и исцеления не наступало. Исцеление являлось наглядным свидетельством того, что ученики обладали особой властью, и что их слова имеют особое значение; "Они пошли и проповедывали покаяние" /Марк. 6: 12./. .

Следовательно, таинство заключалось не в масле, неизвестно каком, а в "силе и власти" /Луки. 9: 1./, какие дал им Иисус Христос, "ибо без Меня не можете делать ничего" /Иоан. 15: 5./. Эти слова Иисуса Христа никому не следует забывать, а особенно тем, которые самовольно берутся исцелять больных помазанием елеем, или помазанием поставлять пресвитеров, и устанавливая обряды не обоснованные Писанием.

ГЛАВА 15.

ПРОПОВЕДИ И СТАТЬИ

КТО И КОГДА БЫЛ
В ПОКОЕ.

Последовали также и женщины, пришедшие с Иисусом из Галилеи, и смотрели гроб, и как полагалось Тело Его;

Возвратившись же приготовили благо-
вония и масти; и в субботу остались в
покое по заповеди. /Луки. 23: 55 - 56/.

Так заканчивает Евангелист Лука свое по-
вестование о величайшей трагедии, случив-
шейся с родом человеческим; Иисус Христос,
Сын Божий, умер на кресте и погребен во
гробе.

Закончилась пятница перед "последним ве-
ликим днем праздника" /Иоан. 7: 37/, отда-
нием Пасхи Еврейской. Наступила "суббота
покая" /Левит. 23: 3/.

Кто же был, действительно, в этот день
в "покое" и для кого он был "великим днем
праздника?"

Можно предположить, что те, кому Иисус
сказал: "ваш отец диавол" /Иоан. 8: 44/,
и в особенности первосвященники и фарисеи,
которые были врагами Его, в продолжении всех
лет служения Его, праздновали эту субботу,
как "великий день" и были в покое. Они до-
бились своего: сколько им хотелось, насме-

хались, плевали, били Иисуса, и надругавшись над Ним, предали Его позорнейшей смерти на Голгофском кресте. Теперь Он мертв и погребен во гробе; теперь можно было успокоиться.

Однако, из повествований Евангелистов видно, что вместо покоя, ими овладела тревога. Они знали и видели, как Иисус воскресил сына вдовы Наинской /Луки. 7: 11 - 16/, дочь начальника синагоги Иаира /Луки. 8: 41 - 42 и 49 - 55/, и наконец Лазаря, бывшего четыре дня во гробе /Иоан. 11: 38-44/, и покой и торжество их разрушила мысль: а что если Он, действительно как говорил, в третий день воскреснет? не побьет ли нас народ камнями, за то, что мы распяли Его?

И вот, вместо того, чтобы, как полагалось "по заповеди", в субботу идти в храм, принести, положенные по закону, утренние ежедневные, субботние и праздничные жертвы, провести "священное собрание" /Левит. 23: 8/, они "собрались к Пилату и говорили: господин! мы вспомнили, что обманщик тот, еще будучи в живых, сказал: "после трех дней воскресну"; итак прикажи охранять гроб до третьего дня, чтоб ученики Его, пришедши ночью, не украли Его и не сказали народу: "воскрес из мертвых"; и будет последний обман хуже первого. /Матф. 28: 63 - 64/ "Пилат сказал им: имеете стражу; пойдите, охраняйте, как знаете. Они пошли и поставили стражу, и приложили к камню печать". /65-

66/.

Итак враги Иисуса Христа не имели в эту субботу покоя, и не дали покоя ни Пилату, ни Римским войнам, которых поставили охранять гроб.

Если зависть, ненависть, злоба и боязнь за свою карьеру лишили врагов Иисуса Христа покоя в эту субботу, то безмерное горе об утрате Его лишили покоя Его близких, друзей и учеников.

О каком покое можно говорить для матери Иисуса — Марии, которая накануне, в течении нескольких часов, смотрела и видела страшные муки, агонию и смерть своего Сына, первенца, Который умер позорною смертью на кресте, вместе с разбойниками? Она, быть может, хотела бы, хоть немного забыться, занявшись каким либо делом; но "заповедь" запрещала это. "Никакой работы не должно делать в них; только что есть каждому, одно то можно делать вам". /Исход. 13: 16/. Но едва ли, при таком великом горе, она могла принимать пищу. Каким же бесконечно долгим показался ей этот день вынужденного "покоя".

Жени — мироносицы, по свидетельству Евангелиста Луки, "в субботу остались в покое по заповеди" /Луки. 23: 56/. Купив "ароматы, чтобы идти — помазать Его /Марк. 16: 1/, они не пошли в субботу, а остались дома "по заповеди, Поэтому они не знали,

что у гроба поставлена стража, что на камень положена печать и никто уже не может войти в гроб, чтобы помазать Его. Ими владела лишь тревога, "кто отвалит нам камень от двери гроба?" /Марк. 16: 3/. Так, вместо покоя, ими владела тревога.

Ученики Его, также не были в покое. Они собрались в одном доме, заперли двери "из опасения от Иудеев" /Иоан. 20: 19/, и в страхе и тревоге провели, не только субботу, но и часть следующего, первого дня.

Таким образом, ни враги, ни близкие, ни друзья и ученики не были в покое в эту знаменательную субботу.

Итак, остались две главных личности, которые могли быть в эту субботу в покое: диавол, который, накануне одержал некоторую временную победу, убив Иисуса Христа на кресте, "ужалив Его в пяту" /Бытие. 3: 15/, и потому мог радоваться, торжествовать и быть в покое. И Иисус Христос, Который "успокоился от трудов Своих" /Откр. 14: 13/ во гробе.

"Великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаной" /Откр. 12: 9/, ужалил "семя жены в пяту" /Бытие. 3: 15/, своим жалом смерти — грехами всего мира, и пронзив Его руки и ноги гвоздями Голгофского креста. "Имеющий державу смерти" /Евр. 2: 14/, убил Иисуса Христа и смерть торжествовала. Однако, "семя жены" еще не выполнило слово Божие: "оно будет поражать тебя

в голову", поэтому, сражение начатое в Гефсиманском саду не окончилось смертью на голгофском кресте, но продолжалось, и в субботу приобрело решающее значение. Эта битва закончилась рано на рассвете первого дня, полной победой Иисуса Христа. Он вырвал жало смерти — грехи всего мира и "вознес Телом Своим на древо" /1-е Петра. 2: 24/, расторг "узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его" /Деян. 2: 24/, и воскрес, поразив змия в голову, в его державу — смерть.

Наступило утро первого дня. Но и в этот день, враги Христа не обрели покоя. "Некоторые из страха, вошедши в город, объявили первосвященникам о всем бывшем. И сии, собравшись со старейшинами и сделавши совещание" /Матф. 28: 11 — 12/, как скрыть воскресение Иисуса Христа, обмануть народ и избежать его гнева за их деяния; "и по воле денег дали воинам и сказали: скажите, что ученики Его пришли ночью, украли Его, когда мы спали" /Матф. 28: 12 — 13/.

Для близких, друзей и учеников Иисуса Христа наступило "исцеление сокрушенных сердцем" /Исай. 61: 1/. При виде воскресшего Иисуса Христа они получили "вместо плача — елея радости" /Исай. 61: 3/. "С радостью великою" /Матф. 28: 8/ побежали жен-мироносицы возвещать о воскресении их Учителя, и "Иисус встретил их и сказал: радуйтесь" /Матф. 28: 9 /.

Радость матери Марии невозможно представить. Вот когда для нее и для всех друзей и учеников Его наступил день ПОДЛИННОГО ПОКОЯ. Вот когда они, от всего сердца могли исполнить повеление Божие: "веселись в праздник твой ты, и сын твой, и дочь твоя" /Второз. 16: 14 /.

Праздник этот был таким радостным, что ученики не могли забыть его, ибо в этот день они получили свободу от греха и смерти, получили оправдание, обрели победу. Ибо, "если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших; поэтому и умершие во Христе погибли" /1-е Коринф. 15: 18/. Поэтому, "после восьми дней" в первый день недели "опять были в доме ученики Его и Фома с ними" /Иоан. 20: 26/. Они снова собрались, чтобы вместе порадоваться и отпраздновать этот великий день, который, еще в начале Своих творений "сотворил Господь" для того, чтобы "возрадоваться и возвеселиться в оный" /Пс. 117: 24/. И подтверждая эту радость, Иисус Христос снова пришел к ним.

Во исполнение слова Христа "РАДУЙТЕСЬ", ученики и впредь стали собираться и праздновать этот знаменательный день. Апостол Иоанн, спустя несколько лет, будучи сослан на остров Патмос, отмечал этот день, "был в духе в день воскресный" /Откров. 1: 10/ и получил откровение, которое и записал в своей книге.

Ученики в Трое, в первый день недели, собрались для преломления хлеба /Деян. 20: 7/, Апостол Павел установил в церквях Галатских порядок, при котором, в первый день недели, когда собирались ученики, они отлагали у себя пожертвования для помощи Иерусалимской церкви /1-е Коринф. 16: 1 - 3/.

И в настоящее время все, кто получил во Христе Иисусе оправдание и прощение грехов, радуются и веселятся в первый день недели, который в Русском языке наименован днем "ВОСКРЕСЕНИЯ" Иисуса Христа. И теперь, по повелению Его, по примеру Апостолов и первых Христианских церквей, празднуют этот день.

По пророчеству Исаии, да скажет каждый из нас в этот день: "славлю Тебя Господи; Ты гневался на меня, но отвратил гнев Твой и утешил меня" /Исай. 12: 1/, и вместе с Апостолом Павлом воскликнем: "Благодарение Богу, даровавшему нам победу Господом нашим Иисусом Христом!" /1-е Коринф. 15: 57/.

АМИНЬ.

БЛАГОДАТЬ БОЖИЯ.

"Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас, чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке:" /Титу. 2: 11 - 13/.

Слово "явилась", в приведенном тексте наводит нас на размышления:

Либо благодати, до момента ее явления не было совершенно ни для какого человека, что противоречит сказанному в Писании, ибо написано: "кто нашел меня, /премудрость/ тот нашел жизнь, и получит благодать от Господа" /Притч. 8: 35/. Из этих слов, видно, что до определенного момента благодать Божию получали лишь отдельные люди, нашедшие премудрость Божию. Такой человек именовался "человеком Божиим", или пророком.

В книге Числа 11 гл. 16 - 17 ст. мы находим: "И сказал Господь Моисею: собери Мне семьдесят мужей из старейшин Израилевых, которых ты знаешь, что они старейшины и надзиратели его, и возьми их к скинии собрания, чтобы они стали там с тобою. Я сойду, и буду говорить там с тобою, и возьму от Духа, который на тебе, и возложу на них, чтобы они несли с тобою бремя народа, а не один ты носил", и далее 25 - 29 стихи": "И сошел Господь в облаке, и говорил с ним, и взял от Духа, который на нем, и дал семидесяти мужам старейшинам. И когда почил на них Дух, они стали пророчествовать, но потом перестали. Двое из мужей оставались в стане; одному имя Елдад, а другому имя Моодад; но и на них почил Дух, и они пророчествовали в стане. И прибежал отрок, и донес Моисею, и сказал: Елдад и Моодад пророчествуют в стане. В ответ на это Иисус, сын

Навин, служитель Моисея, один из избранных его, сказал: господин мой Моисей! запрети им: Но Моисей сказал ему: не ревнуешь ли ты за меня? о, если бы все в народе Господнем были пророками, когда бы Господь послал Духа Своего на них"!

Итак, Дух Божий, Дух благодати /Евреям. 10: 29/, благодать, являлась лишь на отдельных пророках, которых именовали "человеками Божиими" /Второзак. 33: 1/.

Что Дух Божий, Дух Святой есть благодать Божия, подтверждается и одинаковостью действия. "Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, научающая нас" /Титу. 2: 11 - 12/. "Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему" /Иоан. 14: 26/.

Когда же "явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков?"

Теперь мы можем назвать точную дату этого события.

Она явилась на тридцать четвертом году от Рождества Христова, в день Пятидесятницы, когда Дух Святой сошел, вначале, на Апостолов, а потом и на три тысячи уверовавших по слову Апостола Петра. С тех пор она является спасительно для всех человеков.

Если до этого момента человечество делилось на три категории: язычников, которых "предал их Бог в похоть сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела" /Римл. 1: 24/; народ Израильский, ко-

торому "закон дан чрез Моисея" /Иоан. 1: 17/; и "которые исполняя, человек будет и жив" /Левит. 18: 5/; то есть, люди жили не благодатью, а исполнением закона.

И, наконец, отдельные люди, "человеки Божии", которые жили благодатью Божией.

Теперь же явилась благодать Божия спасительная для всех человеков: и для язычников, и для иудеев, для мужчин и женщин, без различия положения в обществе или расы. Теперь благодать Божия является к каждому человеку в отдельности, и тогда, когда он еще живет по своим "мирским похотям" и делает дела "нечестия" и научает, "чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти" обратились к покаянию.

Благодать Божия научает нас отвергнуть нечестие, т.е. все те поступки и действия, и мысли, которые не приносят нам чести в глазах Божиих, да и окружающих нас людей и нас самих.

Физическая нечистота не приносит человеку чести, и понимая это, человек не пойдет в общество с грязным лицом, или в грязной одежде. Тем более, моральная нечистота не приносит человеку чести. Никто не желает, чтобы его именовали вором, или блудником, или лжецом; никто не будет гордиться таким наименованием, ибо это не делает ему чести. Все это нечестие для человека. Однако, люди делают подобные нечестивые дела, влекомые мирскою похотью.

Благодать Божия, являясь всякому человеку, ибо она "спасительна" для всех человек; научает его, чтобы он отвергнул нечестие и мирские похоти, "пришел в себя" /Лук. 15: 17/, как некогда блудный сын, и раскаялся, чтобы благодать Божия, как умолял некогда Апостол Павел: "не тщетно была принята вами" /3-е Коринф. 6: 1/.

Часто, очень часто, люди, подобно нерадивым ученикам, не принимают, и не хотят слушать уроки благодати Божией, и тогда действия благодати бывают тщетными.

Если же человек принимает первый урок благодати, тогда благодать Божия продолжает научать, чтобы мы "целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке" /Титу. 2: 12/.

Благодать Божия научает человека, чтобы он жил "целомудренно" т.е. по одной целой мудрости, а не по мудрости составленной из двух половин, ибо существуют две мудрости. Об этом Апостол Иаков так написал: "если в вашем сердце вы имеете горькую зависть и сварливость, то не хвалитесь и не лгите на истину: это не есть мудрость нисходящая свыше, но земная, душевная, бесовская" /Иак. 3: 14 - 15/. И далее: "но мудрость, сходящая свыше, во-первых чиста, потом мирна, скромна, послушлива, полна милосердия и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна" /Иак. 3: 17/.

Многие, и многие люди, отвергнув благодать

Божии, живут "целомудренно" по земной, бесовской мудрости, которая и приводит к делам нечестия, и удовлетворяет мирскую похоть.

Другие люди пытаются жить сразу по двум мудростям. Внешне, пред другими людьми стараются показывать, что они живут по мудрости, сходящей свыше, в самой же жизни, делах и поступках следуют мудрости бесовской, имея и плоды этой мудрости. Но "горе... грешнику, ходящему по двум стезям" /Сирах. 3: 12/.

Наконец, есть люди, которые внимательно воспринимают уроки благодати Божией, научающей, чтобы мы целомудренно, великожильно по мудрости, сходящей свыше, плоды которой приносят человеку благую честь, благочестие, чистоту, мирность, скромность, послушливость, милосердие и добрые плоды т.е. благочестивую жизнь и праведность.

Праведность, также, бывает двух родов: Об этом пишет Апостол Павел: "Обрезанный в восьмой день, из рода Израилева, колена Вениаминова, Еврей от Евреев, по учению фарисей, по ревности гонитель Церкви Божией, по правде законной — непорочный. Но что для меня было преимуществом, то ради Христа я почел тщетой. Да и все почитаю тщетой ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался, и все почитаю за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нем не со сво-

ею праведностью, которая от закона. но с тою, которая чрез веру во Христа, с праведностью от Бога по вере" /Филип. 3: 5- 9/.

■ еще: "но ныне, независимо от закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют закон и пророки" /Римл. 3: 21/.

Итак, существуют две правды и две праведности: одна своя, людская праведность, "от закона" заключающаяся в исполнении различных обрядов, обычаев и установлений человеческих, и которую люди "усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божией" /Римл. 10: 3/, "не разумея праведности Божией"

Другая праведность, праведность Божия, которая явилась вместе с благодатью Божией. Благодать же Божия научает нас, чтобы мы праведно, по правде и праведности Божие, жили в нынешнем веке, а не по своей праведности, которая, хотя и имеет "вид благочестия" /2-е Тимоф. 3: 5/, но оно, "как утренний туман и как роса, скоро исчезающая" /Осия. 6: 4/, и является "пустым благочестием" /Иак. 1: 26/.

"Усиливаясь поставить собственную праведность", люди не ограничиваются только выполнением обрядов, но и исполнением "добрых дел": посещение больных и заключенных в тюрьмах, покаяние милостыни и т.п. целая все это "по закону" по обязанности, по долгу, и как заслугу пред Богом, как средство получить спасение и жизнь вечную.

Но Писание говорит: "Он спас нас не по делам, праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости" /Титу. 3: 5/; "по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен" /2-е Тимоф. 1: 9/; "Ибо благодатию вы спасены, чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился" /Ефес. 2: 8 - 9/.

Что же касается добрых дел, то далее Ап. Павел пишет: "ибо мы - кто творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять".

Итак, добрые дела наше предназначение, а не заслуга, и "кто понимает делать добро и не делает, тому грех" /Иак. 4: 17/.

Благодарение Богу, Который по Своей любви и милости, по "Своему изволению", "прежде вековых времен", дал нам благодать Божию во Христе Иисусе; "ибо закон дан чрез Моисея, благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа" /Иоан. 1: 17/; и теперь, независимо от закона, от правды законной, от нашей праведности, к нам явилась благодать Божия спасительная для всех человеков. И эта благодать, не только научает нас целомудренно, праведно и благочестиво жить в нынешнем веке, но и дает нам "способность быть служителями Нового Завета, не буквы, но духа" /2-е Коринт. 3: 6/. Дает нам "дерзновение в день суда, потому что поступаем в мире сем, как Он" /1-е Иоан. 4: 17/.

Потому и можем ожидать "блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа" /Титу. 2: 13/, упования, "которому предстоит великое воздаяние" /Евреям. 10: 35/.

Теперь дело принятия спасения находится в руках каждого человека, и пока "время благоприятное" не истекло, пока "день спасения" еще не прошел /2-е Коринф. 6: 2/, каждому человеку необходимо принять благодать Божию "спасительную для всех человеков", внимательно прислушиваться к ее "научению", к ее урокам, и принять их как руководство в жизни, а саму благодать принять в свое сердце.

Дорогой слушатель! Благодать Божия еще и ныне, чрез Слово Божие, призывает: "Не медли обратиться к Господу, и не откладывай со дня на день: ибо внезапно найдет гнев Господа, и ты погибнешь во время отпущения" /Сирах. 5: 8 - 9/.

Хотя Бог и сказал некогда - "Я устал миловать" /Иерем. 15: 6/. Однако, милость Божия всегда с нами, как говорит псалмопевец Давид: "Милость Божия всегда со мною" /Пс. 51: 3/. Слава, честь и благодарение Б. Богу, Отцу, Единородному Сыну Его - Иисусу Христу, и Святому Духу за благодать Его, за спасение наше чрез благодать Божию, за "драгоценную милость Его", которая "велика до небес" /Пс. 35: 6/.

АМИНЬ.

О КАМНЕ И КАМНЯХ.

Возвеселись, неплодная, нерождающая;
 .воскликни и возгласи, немучившаяся
 родами; потому что у оставленной го-
 раздо более детей, нежели у имеющей
 мужа мужа, говорит Господь. *Исай. 54: 1/.*

Так Господь Бог возвестил чрез пророка
 Исаию о будущем рождении Церкви Христовой,
 Церкви, в которую войдут люди "из всех пле-
 мен и колен, и народов, и языков" /Откр. 7: 9/. В то время, когда изрекалось это про-
 рочество, все люди были разделены надвое:
 "народ святой у Господа Бога", который "из-
 брал Господь Бог" /Втор. 7: 6/; и язычников,
 которых предал "Бог в похотях их нечистоте"
 /Римл. 1: 24/.

Теперь, чрез пророка Исаию, Бог дает от-
 верженным народам обетование: "На малое вре-
 мя Я оставил тебя, но с великою милостью
 восприму тебя" /Исай. 54: 7/. Бог сжалится
 и помилует отверженных людей, Он говорит:
 "бедная, бросаемая бурей, безутешная! Бог,
 Я положу камни твои на рубине и сделаю ос-
 нование твоё из сапфиров" /Исаия. 54: 11/.

Буря идолопоклонства и нечистот цели-
 ком владела язычниками; да и народ Божий
 часто был уносим ею от избравшего его Бога.

Поэтому Бог строительство новой всеобщей
 Церкви начинает на "КАМНЕ", "который отверг-
 ли строители", но который "сделался главою
 угла" /Ис. 117: 22/. "Камень испытанный",

краеугольный, драгоценный, крепко утвержденный: верующий в него не постыдится" /Исai. 28: 16/. "Вот, Я положу камни твои на рубине". Рубин – драгоценный камень кроваво-красного цвета. Он символизирует Иисуса Христа и своим цветом, цветом Крови Иисуса Христа, пролитой на Голгофском кресте, и своею испытанной крепостью, и своею драгоценностью, как и "драгоценная кровь Христа, как непорочного агнца" /1-е Петр. 1: 19/. На этом крепком, драгоценном камне Бог утверждает основание Своей Церкви. Это основание также будет сделано из драгоценных камней: "и сделаю основание твое из сапфиров".

Сапфиры – тоже драгоценные камни, представляющие собою разновидность одного и того же минерала, что и рубин. Но рубин – красного цвета, а сапфиры – синего или васильково-синего цвета.

Если рубин символизирует собой Иисуса Христа, то сапфиры, камни положенные на рубине и являющиеся основанием, символизируют собой двенадцать Апостолов.

Иисус Христос приступил к служению после того, как "Дух Святой нисшел на Него в телесном виде" /Лук. 3: 21/; и Апостолы приступили к служению после того, как "явились им разделяющиеся языки, как-бы огненные", "и исполнились все Духа святого" /Деян. 2: 3 – 4/: это символизируется одинаковостью минерала, входящего в состав ру-

бина и сапфиров. Но на этом их общность кончается. Иисус Христос "не сделал никакого греха" /1-е Петр. 2: 22/ и поэтому "Он грехи наши Сам вознес Телом Своим на древо" /1-е Петр. 2: 24/, и теперь, пролитая на Голгофском кресте "Кровь Иисуса Христа, Сына Божьего, очищает нас от всякого греха" /1-е Иоан. 1: 7/. Поэтому Он и уподоблен кроваво-красному рубину.

Апостолы имели каждый свои грехи" Петр отрекся от Христа /Матф. 26: 69 - 75/, сыновья Зеведеевы были честолюбивы /Матф. 20: 20 - 23/, Фома прозван теперь неверующим /Иоан. 20: 24 - 27/, и поэтому не могли кого-либо другого искупить от греха и символом их определен не красный рубин, а синий сапфир. К тому же, Апостолы, хотя и были основанием и основателями Церкви в день Пятидесятницы, но сами они основывались на Новом Завете, Завете "благодати и истины", которые "произошли чрез Иисуса Христа" /Иоан. 1: 17/.

Хотя Иисус Христос и сказал Петру: "ты-Петр /камень/ и на сем камне Я создам Церковь Мою" /Матф. 16: 18/, но приравнивать, на основании этого, Петра /камень сапфир/ Христу /камень рубин/ было бы ошибочно, ибо хотя о том и другом сказано "камень", но эти камни совершенно различного цвета и свойства: один - "Сын Человеческий", который "имеет власть прощать грехи" /Матф. 9:

6/, а другой — лишь проповедивать "во имя
его покаяние и прощение грехов во всех на-
родах" /Лук. 14: 47/.

Христос есть камень, на котором мудрый
человек "положил основание" дома своего /
/Лук. 6: 47 — 48/.

Апостолы, их Евангелия и послания явля-
ются для нас твердым и крепким основанием,
на котором теперь "сами, как живые камни"
устроаем "из себя дом духовный, священство
святое, чтобы приносить духовные жертвы,
благоприятные Богу Иисусом Христом" /1-е
Петр. 2: 5/. Они являются нашими "настав-
никами" /Евр. 13: 7/, которых мы должны в
определенный для того день помянуть, потому
что они проповедывали нам слово Божие, и
взирая на кончину их жизни, подражать вере
их. Не обожествлять их, не молиться им, а
именно, вспоминая, находить в их жизни, сло-
вах и поступках пример для подражания в на-
шей жизни, ибо они есть драгоценные камни
в основании нашей веры.

Таким образом, мы чтим Апостолов, в том
числе и Апостола Петра, как наших наставни-
ков, а Иисуса Христа чтим как Сына Божия,
нашего Спасителя, пролившего Свою драгоцен-
ную Кровь за наши грехи, умершего за нас и
воскресшего для оправдания нашего.

Но мало заложить основание Церкви, надо
еще оградить ее от пороков и соблазнов, от
всех козней дьявола, чтобы "врата ада не
оползли ее". Для этого, говорит Господь:

"сделаю окна твои из рубинов, и ворота твои — из жемчужин, и всю ограду твою — из драгоценных камней" /Исай. 54: 12/.

Если наши глаза, наши "окна", которыми мы смотрим на окружающий нас мир, будут смотреть через "рубин" — Господа нашего Иисуса Христа, то Он не даст проникнуть искушениям внутрь нашего сердца, "ибо как Сам Он претерпев, был искушен, то может и искушаемым помочь" /Евр. 4: 15/.

Христос стоит у ворот каждого сердца и стучит говоря: "если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему" /Откр. 3: 20/. Проходя через дверь, или ворота, Он коснется их, и тогда "беззачетное твое будет удалено от тебя, и грех твой будет очищен" /Исай. 6: 7/, и они сделаются чистыми и белыми, как жемчужины, и ничто скверное, или нечистое не будет ни входить в них, ни выходить из них, ибо "уста праведника изрекают премудрость, и язык его произносит правду" /Пс. 36: 30/.

Со всех сторон Церковь Божию и каждого ее члена охраняет ограда из драгоценных камней, которые суть праведники и пророки. Их перечисляет Ап. Павел в послании к Евреям в одиннадцатой главе, говоря: "те, которых весь мир не был достоин". Эта ограда надежно охраняет нас от нападков дьявола и от уклонения на кривые пути мира сего. Через них, чрез Свое Писание, Господь направляет нас на истинный путь, на путь спасения. Слава и благодарение Ему во век. Аминь.

ПРИТЧА О НЕВЕРНОМ УПРАВИТЕЛЕ.

Сказал же и к ученикам Своим:
один человек был богат, и
имел управителя. /Лук. 16: 1/.

Для того, чтобы не впасть в ошибку при объяснении этой притчи, будем внимательно исследовать это место Писания, обращая внимание на все обстоятельства, которые сопровождали эту притчу.

Первым таким обстоятельством было то, что Иисус сказал притчу о неверном управителе непосредственно за притчей о блудном сыне, который также "расточал" имение, полученное от отца.

Второе обстоятельство то, что Иисус притчу о неверном управителе сказал обращаясь к своим ученикам, которые оставили все свое скудное имущество и следовали всюду за Ним не имея в кармане даже двух драхм для уплаты подати на храм, как это было с Петром в Капернауме /Матф. 17: 24/.

Третье обстоятельство то, что Иисус нигде, никогда в течении Своей жизни не заботился о материальном благосостоянии окружающих Его людей, кроме случаев, когда они имели крайнюю нужду в самом необходимом, как, например, в случае насыщения пятью хлебами пяти тысяч; наоборот, Он желал исцелить их от чрезмерной заботы о матери-

альном, избавить их от этой болезни. Вспомним доведение богатому юноше "пойди, продай имение твое, и раздай нищим" /Матф. 19: 21/; вспомним ответ человеку, захотевшему делиться с братом: "Кто поставил Меня судить или делить вас" /Лук. 12: 14/ и слова, сказанные в продолжении разговора с ним, о птицах небесных, которые не жнут, не сеют но Бог питает их./Лук. 12: 18 - 31/.

Итак, из этих примеров видно, что Иисус Христос заботился, прежде всего, о Царствии Божием, а не о материальном. Если мы все это примем во внимание, то станет ясно, что "материальное" решение этой притчи неприемлемо, ибо Иисус Христос заботился о нетленном, а не о тленном; и говорил эту притчу тем, кто не может решить ее в материальном отношении, так как не имеет для этого средств.

Обратимся к первому обстоятельству; Иисус сказал притчу о неверном управителе вслед за притчей о блудном сыне и эти две притчи имеют органическую связь, ибо обе говорят о расточении богатства. О каком же богатстве идет речь?

В притче о блудном сыне Иисус под старшим братом, верном отцу изобразил народ Израильский, верность которого дому Отца заключалась в его верности поклонению единому Богу. Они одни из всех народов сохранили от начала и до дней Иисуса Хри-

ста познание Единого Бога и поклонение Ему. Блудный же сын — язычники, имевшие такое же познание Бога, не сохранили его, но рачточили "живя распутно", и ко времени пришествия Христа, были совершенно нищими, питались свинными рожками идолопоклонства.

Таким образом под богатством Иисус подразумевал познание и веру в Единого Бога, как об этом писал Апостол Павел: "в Нем вы обогатились всем, всяким словом и всяким познанием" /1-е Коринф. 1: 5/.

Придя на землю Иисус Христос принес и поручил управителям Своим — ученикам, такое же богатство т.е. ПОЗНАНИЕ Бога и Христа, которого не имели прочие люди. Но Он предвидел, что последующие управители будут расхищать это богатство и использовать его для обогащения самих себя, и извлечения из этого богатства — материального богатства; поэтому, обращаясь к Своим первым управителям, Он говорит, как предупреждение притчу о неверном управителе. Что именно об этом богатстве идет речь, подтверждают нам слова Ап. Павла к Колоссянам: "Желаю, чтобы вы знали, какой подвиг имею я ради вас и ради тех, которые в Лаодикии и Иераполе, и ради всех, кто не видел лица моего во плоти, дабы утешились сердца их, соединенныя в любви для всякого БОГАТСТВА СОВЕРШЕННОГО РАЗУМЕНИЯ, ДЛЯ ПОЗНАНИЯ ТАИНЫ БОГА И ОТЦА И ХРИСТА, в Котором сокрыты все СОКРОВИЩА ПРЕМУДРОСТИ И ВЕДЕНИЯ" /Колос. 2: 1 - 3/.

Здесь пределы порученного для управления богатства широко раздвигаются ибо во Христе сокрыты ВСЕ, без какого либо исключения СОКРОВИЩА ПРЕМУДРОСТИ И ВЕДЕНИЯ, т.е. все познание мира, природы, атомов, вся наука, все ведение человеков исходит от Христа. Он дает разум и премудрость человеку в управление как богатство. "Ибо она /премудрость/ есть неистощимое сокровище для людей; пользуясь ею, они входят в содружество с Богом, посредством даров учения" /Прем. 7: 14/.

Для чего ставится управитель в богатом доме? Для того, чтобы он умножал богатство своего господина. Так и Бог дает человеку разум для того, чтобы он умножал богатство познания Бога во всех помыслах и путях своих, и в жизни, и в науке. Ибо изучая творение Божие, природу, мы должны познавать и Творца, ибо "невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира чрез рассматривание творений видимы" /Римл. 1: 20/.

Вместо этого, человек употребляет порученное ему богатство для своих целей; для удовлетворения похоти плоти, при чем на это идут не только все умственные и физические силы, но и познание Бога и Христа превращается в ремесло, наиболее доходное и дающее больше возможностей для удовлетворения похоти плоти; и как написано: "Все труды человека - для рта его,

а душа его не насыщается"/Еккл. 6: 7/. Вот почему такое богатство, как премудрость, как познание Бога, Иисус назвал "неправедным". Не потому, что оно само по себе не-праведно. Само по себе это богатство праведно и истинно; но в руках человека оно делается неправедным. Ибо как можно назвать праведными усилия человеческие на приобретение имущества, капиталов, на удовлетворение похотей плоти. Как можно назвать праведным богатство познания Бога, когда этим богатством торгуют и меняют его на золото тленное; когда Слово Божие продают за гроши, и служение в церкви превращают в ремесло? Наконец, как можно назвать праведными усилия разума, не познать Бога, а, наоборот, отвергнуть Его существование; доказать, что Бога нет?

Все это есть расхищение данного нам богатства во вред, а не в пользу давшему его — Богу.

Что же говорит Бог? "Дай отчет в управлении твоём: ибо ты не можешь более управлять" /Лук. 16: 2/. Тех людей, которые расточают данное им Богом богатство разумения и познания, Бог может и лишить этого богатства. Он "старцев лишает смысла" и "отнимает ум у глав народа" /Иов. 12: 20 и 24/. "Сказал БЕЗУМЕЦ в сердце своем: "нет Бога" /Пс. 13: 1/.

Вспомним пример царя Навуходоносора, который был лишен разума, пока не смирился

пред Богом, не признал, что он расточал имение Бога, и тогда "разум мой возвратился ко мне" /Дан. 4: 31/.

Таким образом "Господь дает мудрость; из уст Его - знание и разум" /Притч. 2: 6/. Он же и отнимает разум и знание, когда хочет наказать расточителя своего богатства.

В притче мы видим, что богатство, если бы оно расходовалось самим господином, или в его интересах, не было бы несправедливым. Оно стало таковым потому, что неверный управитель НЕЗАКОННО стал употреблять его для себя, для своих нужд, для своих интересов. Так и богатство разума и познания делается несправедливым тогда, когда мы НЕЗАКОННО расходует его в своих личных целях. И Бог не всегда лишает нас права управлять Его имением, но и долготерпит на нас наши долги. Эти долги ужасны тем, что они ИМОЩАТЕЛЬНЫЕ долги. Мы не в состоянии заплатить их, так как мы не в состоянии вернуть время потерянное без пользы для нашего Господина. Бог сотворил человека, весь род человеческий, "дабы они искали Бога, не ощутят ли Его, и не найдут ли, хотя Он и не далеко от каждого из нас" /Деян. 17: 27/. Кто из людей выполнил это свое назначение? Никто еще не посвятил всецело, всей своей жизни на искание Бога, тем более, что поглощенные своими суетными делами, мы теряем, "расхищаем" время, отведенное нам Богом. Чем мы можем возместить Ему потерянное время? Долг наш

мы не можем оплатить.

Но посмотрим как поступил неверный управитель, когда услышал грозное предупреждение "дай отчет в управлении твоём". Зная неоплатность своего долга он не пытается восстановить то, что растратил. Он знает, такая попытка бесполезна. И, вместо пополнения растраченного, он еще более тратит имущество своего господина. Но теперь он расходует его на то, чтобы покрыть долги других перед своим господином и тем приобретает себе друзей. Но из этого получается совсем неожиданный результат. Господин, узнав об этом не только не увеличил своего гнева, но напротив "похвалил управителя неверного, что догадливо поступил" /Лук. 16: 8/. Этот результат ничем не объясним, если подходить к вопросу с материальной точки зрения. Но, если мы примем прежнее наше направление, то мы увидим, что ничего неожиданного нет.

Получив предупреждение от нашего Господина, мы также не должны ломать голову над тем, чтобы погасить наш долг. Это не в наших силах. Вы провели один день в заботе, суете и за весь день, не только не занимались познанием Бога, но, даже может быть, и ни разу не вспомнили о Нем. Можете ли вы вернуть этот день, чтобы посвятить его познанию Бога? Нет! ваш долг неоплачен. А сколько таких дней в вашей жизни уже прошло, и какова сумма вашего долга? О! несчаст-

ный управитель. Посмотри: сколько таких же неоплатных должников твоего Господина окружает тебя. Ты имеешь от твоего Господина хлеб насущный каждый день, а они лишены и этого; задолжали и в этом своему Господину. Погаси же их долг, или хотя часть долга, тем что ты имеешь от твоего Господина. То богатство познания Бога, которое ты имеешь от Него, без всякого твоего труда, передай тем, которые не имеют его, или имеют меньше чем ты. Этим ты отчасти погасишь их долг пред Богом, ибо от твоего дара увеличится в них познание Бога и Христа. Помните: "Сын мой! если ты мудр, то мудр для себя и для БЛИЗКИХ ТВОИХ" /Притч. 9: 12/; "Научу беззаконных путям Твоим, и нечестивые к Тебе обратятся" /Пс. 50: 15/; "Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил" /1-е Петр. 4: 10/.

Итак, мы должны познание, полученное от Бога, передать тем людям, которые не имеют его; научить беззаконных путям Божиим, чтобы нечестивые обратились к Богу. Этим мы приобретаем себе друзей, которые, обратившись к Богу, войдут в вечные обители и смогут принять и нас туда, в день, когда мы обнищаем, когда "земной наш дом, эта хижина, разрушится" /2-е Коринф. 5: 1/. Здесь мы, не погашая нашего долга, а раздавая полученное нами другим, и как бы продолжая расхищение, заслуживаем похвалу

Господина нашего, ибо в результате получилось увеличение Его богатства.

Не смущайтесь тем, что у вас мало познания Бога. "Верный в малом и во многом верен, а неверный в малом неверен и во многом" /Лук. 16: 10/, говорит нам Христос. И более того, если вы не будете таким образом расходовать данное вам богатство, "если вы в неправедном богатстве не были верны, кто поверит вам истинное?" /Лук. 16: 11/, т.е. и самим вам Бог не даст более ни способности, ни разума для познания Его, но, наоборот, может лишить вас и того, что вы имели; "и если в чужом не были верны, кто даст вам ваше?" /Лук. 16: 12/, заключает Христос; и продолжая дальше, говорит: "Никакой слуга не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и маммоне" /Лук. 16: 13/.

Слышавшие это фарисеи смеялись над Иисусом, ибо они всю жизнь свою извлекали выгоду из служения Богу, и считали, что Бог обязан им наградой за верную службу. Вспомним слова старшего брата в притче о блудном сыне: "вот, я столько лет служу тебе и никогда не преступал приказания твоего; но ты никогда не дал мне и козленка" /Лук. 15: 29/. Этим слепым пастырям слепых было смешно слышать слова Иисуса, что нельзя совмещать служение Богу и служение плоти, ибо

им казалось, что они достигли этого в совершенстве. Ведь они, служа в храме Богу, в то же время получали великий доход, прежде всего себе, используя богатство познания закона и Бога и слова Его, для своей наживы.

А разве теперь, Христианские пастыри и "отцы" церкви поступают не так же? Они и доныне используют это богатство Божие, для приобретения богатства земного; и доныне смеются словам Христа.

Христос давая это богатство своим ученикам, предупредил их этой притчей от такого греха, наставляя их, чтобы они, если не смогут увеличить данного им в управление богатства, то этим богатством многих привели бы к Богу, давая им хлеб жизни — Слово Божие, Слово Христово и познание Его, в котором люди были в неоплатном долгу. И ученики исполнили совет Христа, и тысячами приобретали себе друзей, данным им Богом богатством, совершая для этого великие подвиги. Так Апостол Павел пишет Фессалоникийцам: "Вы сами знаете, братья, о нашем входе к вам, что он был не бездейственный; но прежде пострадавши и бывши поруганы в Филиппах, как вы знаете, мы дерзнули в Боге нашем проповедать вам благовестие Божие с великим подвигом" /1-е Фесс. 2: 1 — 3/. Все силы души, все разумение и мудрость, он посвятил этому подвигу.

Так пусть же и мы, силы нашей души, нашего разума, будем расходовать на ПОЗНАНИЕ

Бога, ибо "ПОЗНАНИЕ СВЯТОГО - РАЗУМ" /Притч. 9: 10/; и на приобретение друзей, которые, войдя в вечные обители, приняли бы и нас туда. Да поможет нам Господь в совершении этого подвига. Ему слава, честь и благодарение Отцу и Сыну и Святому Духу. Аминь.

Д В Е П Р И Т Ч И.

Дорогие братья и сестры! В Евангелии от Матфея 25: 14 - 30 и от Луки 19: 12 - 27 приведены две очень похожие по содержанию притчи. Одна притча о талантах, которые человек дал рабам своим. "И одному дал он пять талантов, другому два, иному один, каждому по его силе" /Матф. 25: 15/. В этой притче под рабами нужно разуместь каждого из нас, взятого в отдельности. Господь каждому из нас дает столько талантов, сколько угодно Его воле: одному несколько талантов: талант проповеди, талант пения, талант молитвы и другие; а другому один из них или один талант слушания. Многие и многие из нас уподобляются и ныне тому рабу, который зарыл единственный талант в земле суетной жизни, и не хотят даже пойти в собрание, чтобы послушать Слово Божие. Но таковые должны знать и помнить, что постигло того раба: "негодного раба выбросьте во тьму внешнюю" /Матф. 25: 30/.

Другая притча о минах /Лук. 19: 12 - 26/. В отличие от первой, господин всем рабам дал одинаковое количество серебра - одну

Христиан - Молокан в большинстве трудно уподобить первому или второму рабу, которые на одну мину приобрели десять и пять мин. Скорее, многие похожи на третьего раба. Сколько у нас есть братьев и сестер, которые хранят Евангелие или Библию "завернув в платок" /Лук. 19: 20/, на еще и заперев под замок в сундуке или шкафу. И если таковых в общине большинство, то и оправдываются слова Спасителя нашего Иисуса Христа: "Сказываю вам, что всякому имеющему дано будет, а у неимеющего отнимется и то, что имеет" /Лук. 19: 26/. Вот и оскудели многие наши общины до того, что осталось в них несколько сестер, да и то преклонного возраста. И все потому, что мы ленивы, что боимся, хотя никто не преследует нас, что молчим и проходим мимо алчущих и жаждущих, не желая делиться с ними хлебом жизни.

Братья и сестры! не пора ли "пробудиться нам от сна" /Римл. 13: 11/ и услышать призыв Божий: "О, вы, напоминающие о Господе! не умолкайте, не умолкайте пред Ним, доколе Он не восстановит" /Исай. 62: 6 - 7/ нас и наши общины. Господь даровал нам "теперь время благоприятное, вот теперь день спасения" /2-е Коринф. 6: 2/. Не будем же противиться призыву Божьему, ибо наказание ожидает не только тех граждан, которые ненавидели Господина, но и всех ленивых и нерадивых рабов, не выполняющих завета Его. Да обратимся и помолимся Господу, чтобы Он простил

нам грехи наши, и станем трудиться рев-
носно и неустанно на ниве Его, чтобы
получить награду. Аминь.

О Г Л А В Л Е Н И Е.

Глава.	Стр.
1. Происхождение названия "Духовных Христиан	1.
2. О духовном понимании Писаний	6.
3. О втором пришествии	15.
4. Закон	29.
5. Первый или седьмой день	53.
6. Две печати	71.
7. О душе	79.
8. О молитве	88.
9. О крещении	116.
10. Причастие	131.
11. Омовение ног	145.
12. Обряды и обычаи	155.
13. Христианская иерархия	160.
14. Помазание	175.
15. Проповеди и статьи	183.
А. Кто и когда был в покое	183.
Б. Благодать Божия	189.
В. О Камне и камнях	198.
Г. Притча о неверном управителе	203.
Д. Две притчи	213.